

[١٧٣]

قوله تعالى: ﴿مَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ الْمُؤْمِنِينَ عَلَىٰ مَا أَنتُمْ عَلَيْهِ...﴾ الآية.
[١٧٩].

٢٧١ - قال السدي:

قال رسول الله ﷺ: عرضت عليّ أمّتي في صورها كما عرضت على آدم، وأعلمت من يؤمن بي ومن يكفر. فبلغ ذلك المنافقين، فاستهزأوا وقالوا: يزعم محمد أنه يعلم من يؤمن به ومن يكفر، ونحن معه ولا يعرفنا. فأنزل الله تعالى هذه الآية.

٢٧٢ - وقال الكلبي: قالت قريش: تزعم يا محمد أن من خالفك فهو في النار والله عليه غضبان، وأن من اتبعك على دينك فهو من أهل الجنة والله عنه راضٍ. فأخبرنا بمن يؤمن بك ومن لا يؤمن بك، فأنزل الله تعالى هذه الآية.

٢٧٣ - وقال أبو العالية: سأل المؤمنون أن يعطوا علامة يفرقون بها بين المؤمنين والمنافق فأنزل الله تعالى هذه الآية.

[١٧٤]

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَتَّخِلُونَ بِمَا أَنَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ الآية.
[١٨٠].

[أجمع] جمهور المفسرين على أنها نزلت في مانعي الزكاة.

٢٧٤ - وروى عطية [المعوفي] عن ابن عباس: أن الآية نزلت في أحبار اليهود.

[٢٧١] مرسل.

[٢٧٢] الكلبي ضعيف.

[٢٧٣] مرسل.

[٢٧٤] عطية المعوفي: قال الحافظ في التقریب: صدوق يخطئ كثيراً كان شيعياً مدلساً [تقریب ٢٤/٢/١] وانظر ترجمته في التعليق على رقم (٢٥٧).

والحديث عند ابن جرير (١٣٦/٤) بالإسناد الضعيف أي من طريق المعوفي.

السُّبَابُ فِي قَوْلِ الْقُرْآنِ

تَقْصِيفٌ

الْإِمَامِ أَبِي الْحَسَنِ عَلِيِّ بْنِ أَحْمَدَ الرَّاهِزِيِّ
الْمَلِكِ السَّامِرِيِّ ٤٦٨ هـ

مُتَقَبِّوَةٌ وَرَاسَةٌ

كَمَالِ بَيْتُونِي زَعِيْمُونِ

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

شبهه فقتل وصلب. وقيل (كان رجلاً ينافقه فخرج ليبدل عليه، فألقى الله عليه شبهه فأخذ وصلب وقتل) وقيل: (دخل طيطاتوس اليهودي بيتاً كان هو فيه فقدم بجنده، وألقى الله عليه شبهه فلما خرج ظن أنه عيسى فأخذ وصلب. وأمثال ذلك من الخوارق التي لا تصح في زمان النبوة، وإنما فهم الله سبحانه وتعالى بما دل عليه الكلام من جرائهم على الله سبحانه وتعالى، وقصدتهم قتل نبيه المولد بالمصبرات الباهرة، وتبجحهم به لا بقولهم هذا على حب حياتهم، و «شبه» مستند إلى الجار والمجرور كأنه قيل ولكن وقع لهم التشبيه بين عيسى والمقتول أو في الأمر على قول من قال: لم يقتل أحد ولكن أرحض بقتله فشاخ بين الناس، أو إلى ضمير المقتول لدلالة إنا قتلنا على أن ثم قتيلاً. «وَأَنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ» في شأن عيسى عليه الصلاة والسلام، فإنه لما وقعت تلك الواقعة اختلف الناس فقال بعض اليهود: إنه كان كاذباً فقتلناه حقاً، وتردد آخرون فقال بعضهم: إن كان هذا عيسى فأين صاحبنا، وقال بعضهم: الوجه وجه عيسى والبدن بدن صاحبنا، وقال من سمع منه أن الله سبحانه وتعالى يرزقني إلى السماء: أنه رفع إلى السماء. وقال قوم: صلب الناسوت وصعد اللاهوت. «لَقَدْ شَكَّ مِنْهُ» لقي تردده، والشك كما يطلق على ما لا يترجح أحد طرفيه يطلق على مطلق التردد، وعلى ما يقابل العلم وتلك أكده بقوله: «مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ حِلْمٍ وَلَا أَتْبَاعُ عَقْلٍ» استثناء منقطع أي لكنهم يتبعون الظن، ويجوز أن يفسر الشك بالجهل والعلم بالأعضاء الذي تسكن إليه النفس جزماً كان أو غيره فينصل الاستثناء. «وَمَا قُلُوهُ يَحِبَّانَا» تلاً بقياً كما زعموه بقولهم «إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ»، أو منقبتين. ولعل معناه ما علموه بقولنا كقول الشاعر:

كُنَّا أَكْثَرُ عِلْمٍ عَلَى الْخَالِفَاتِ بِهَا وَلَقَدْ فَشَلَّتْ بِعِلْمِي ذُلُّكُمْ بِهَيْبَتِنَا

من قولهم قتل الشيء علماً وتحرره علماً إذا تلبخ في علمك.

«بَلَى رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ» رد وإنكار لقتله وآيات ترقعه. «وَكُنَّا لَهُ عَزِيزِينَ» لا يطلب على ما يريد. «حَكِيمِينَ» لما دبره لعيسى عليه الصلاة والسلام.

«وَأَنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا الْيُودِ الَّذِينَ قَبِلُوا مَوْتَهُ» وَتَوَمَّ الْقِيَامَةُ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا ﴿١٥٨﴾

«وَأَنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا الْيُودِ الَّذِينَ قَبِلُوا مَوْتَهُ» أي وما من أهل الكتاب أحد إلا ليؤمنن به، فقلوه «ليؤمنن به» جملة تسمية وقعت صفة لأحد ويعود إليه الضمير الثاني، والأول لعيسى عليه الصلاة والسلام، والمعنى ما من اليهود والنصارى أحد إلا ليؤمنن بأن عيسى عبد الله ورسوله قبل أن يموت ولو حين أن تزحف روحه ولا يتغير إيمانه ويؤيد ذلك أنه قرئ: «إِلَّا الْيُودِ الَّذِينَ قَبِلُوا مَوْتَهُمْ» بضم الهمزة لأن أحداً في معنى الجمع، وهذا كالوعيد لهم والتحريض على معالجة الإيمان به قبل أن يضطروا إليه ولم يغمهم إيمانهم. وقيل الضميران لعيسى عليه أفضل الصلاة والسلام، والمعنى: أنه إذا نزل من السماء آمن به أهل الملل جميعاً. روي: أنه عليه الصلاة والسلام ينزل من السماء حين يخرج الدجال فيهلكه ولا يبقى أحد من أهل الكتاب إلا يؤمن به، حتى تكون الأمة واحدة وهي ملة الإسلام، وتقع الأمة حتى ترتع الأسود مع الإبل، والنمر مع البقر، والذئاب مع الظنم، وتلبب الصبيان بالحيات. ولبث في الأرض أربعين سنة ثم يتوفى ويصلي عليه المسلمون ويؤمنون، «وَتَوَمَّ الْقِيَامَةُ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا» فيشهد على اليهود بالكذب وعلى النصارى بأنهم دبروه ابن الله.

«يَقُطَّرُ مِنَ الْأَرِثِ مَا دُونا حَرَمًا عَلَيْهِمْ حَيْثُ أُجِلَّتْ لَهُمْ وَصَوَّوْهُمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ كَبِيرًا ﴿١٥٩﴾ وَأَخَذَهُمُ الْأَرْثُ وَقَدْ نَبَّأُوا عَنْهُ وَأَكَلَهُمْ أَثَرُ الْبَيْطِ وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿١٦٠﴾» «لَقَطَرٌ مِنَ الْأَرِثِ مَا دُونا حَرَمًا عَلَيْهِمْ حَيْثُ أُجِلَّتْ لَهُمْ» أي قبلي ظلم منهم. «حَرَمًا عَلَيْهِمْ حَيْثُ أُجِلَّتْ لَهُمْ» يعني ما ذكره في

أنوار التنزيل وأسرار التأويل

المعروف

بتفسير البيضاوي

تأليف

ناصر الدين أبي القزويني عبد الله بن محمد بن محمد

الشيرازي الشافعي البيضاوي

(١١١٥ هـ)

إعداد وتقديم

محمد عبد الرحمن النورثي

هذا كتاب مهم جداً في تفسير القرآن الكريم
الذي هو من فضل العلماء

مؤسسة التاريخ العربي

دار إحياء التراث العربي

بيروت

الْكِتَابِ ﴿١﴾ . قال : اليهود خاصة ، ﴿إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾ . قال : ^(١) قيل موت اليهودي ^(٢) .

وأخرج الطيالسي ، وسعيد بن منصور ، وابن جرير ، وابن المنذر ، عن ابن عباس في قوله : ﴿وَلَا يَمُنُّ أَهْلُ الْكِتَابِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾ . قال ^(٣) : هي في قراءة أبي : (قل موتهم ^(٤)) . قال : ليس يهودي يموت أبداً حتى يؤمن بعيسى . قيل لابن عباس : أرايت إن عرّ من فوق بيت ؟ قال : يتكلم به في الهوى ^(٥) . فقيل : أرايت إن ضرب عنق أحدهم ؟ قال : يتلجلج ^(٦) بها لسانه ^(٧) .

وأخرج ابن جرير عن ابن عباس قال : لو ضربت عنقه لم تخرج نفسه حتى يؤمن بعيسى ^(٨) .

وأخرج عبد بن حميد ، وابن جرير ، ^(٩) وابن المنذر ، عن ابن عباس قال : لا

(١ - ١) ليس في : الأصل .

(٢) ابن جرير ٦٦٧/٧ ، وابن أبي حاتم ١١١٢/١ ، ١١١٤ ، (٦٢٤٧ ، ٦٢٥٥) .

(٣) في الأصل : ٤ قوله .

(٤) في م ، ب ، ١ ، ف ، ٢ ، م : ١ الهوى . والهوى : مصدر بمعنى السقوط والمصعود والسرعة في السير . النهاية ٢٨٤/٥ .

(٥) يتلجلج : يردد . النهاية ٢٣٤/١ .

(٦) الطيالسي - كما في تفسير ابن كثير ٤٠٥/٢ - وسعيد بن منصور (٧٠٩ - تفسير) ، وابن جرير ٦٦٨/٧ . وقال ابن كثير : فهذا كلها تأكيد صحيحة إلى ابن عباس .

(٧) ابن جرير ٦٦٨/٧ .

(٨ - ٨) سقط من : م .

الذُّرُّ الْمَشْهُورُ

فِي

التَّحْقِيقِ بِأَمَلِ الْمُتَّقِينَ

لِجَلَالِ الدِّينِ السُّيُوطِيِّ

(٨٨٤٩ - ٩١١ هـ)

مُتَّعِقٌ
الدُّكْتُورُ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْحَرَكِيُّ

بِإِسْتِزْنِ

مَرْكَزِ بَحْثِ الْبَحْثِ وَالذِّكْرِ الْإِسْلَامِيِّ وَالْإِسْلَامِيَّةِ

الدُّكْتُورُ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْحَرَكِيِّ

ا 1	ب 2	ج 3	د 4	ه 5	و 6	ز 7	ح 8	ط 9	ي 10
ك 20	ل 30	م 40	ن 50	س 60	ع 70	ف 80	ص 90	ق 100	
ر 200	ش 300	ت 400	ث 500	خ 600	ذ 700	ض 800	ظ 900	غ 1000	

ابن قیم زار المعاد میں فرماتے ہیں موضوع بلا شک کذبہ عکرمہ بن عمار (الحج ص ۲)
یعنی یہ حدیث بلا شک موضوع ہے عکرمہ بن عمار نے اسے جھوٹ بیان کیا۔ ایسے جھوٹے راوی کے
قول پر وثوق ہی کیا۔

ان چند ہی مثالوں سے یہ بات عیاں ہو جاتی ہے کہ آمد و خروج ہمدی کی حد نہیں
مختلف اشخاص اور خاندانوں کے سیاسی افراد کی خاطر وقتاً فوقتاً وضع ہوئیں پیشتر ان میں
سے حضرت فاطمہ علیہا السلام کے کسی شخص کے بارے میں ہے۔ جن میں کہا گیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے اپنی صاحبزادی کو بشارت دی تھی کہ ہمدی آخر الزماں تباری اولاد میں سے ہوگا۔
ذوالدین الہیسی نے مجمع الزوائد میں جو طویل حدیث نقل کی ہے اس میں یہ کلمات جناب
رسالت صلی اللہ علیہ وسلم سے منسوب کئے ہیں جو بقول راوی آپ نے اپنی ان صاحبزادی
سے فرمائے تھے :-

یا قاطمة نحن اهل بیت قد	اے قاطمہ ہم اہل بیت کو اللہ تعالیٰ نے
اعطانا اللہ سبع خصال لم تعط لاحد	سات ایسی فضیلتیں عطا کی ہیں جو ہم سے پہلے
قبلنا ولا تعطى لاحد بعدنا.....	کسی ایک کو بھی عطا نہیں ہوئیں اور نہ ہمارے
ومتاسبطا هذه الامة وهما اربنا	بعد کسی کو عطا ہوں اور ہم ہی ہیں
الحسن والحسين. یا قاطمة والذی	اس امت کے دو نواسے ہیں اور وہ دونوں
بعثنی بالحق ان منكما مهدی هذه	تمہارے (زر محمد حسن و حسین میں اور اے قاطمہ
الامة اذا صارت الدنيا هرجا مرجا	قسم اس فتنہ کی جس نے حق کے ساتھ مجھے بستر
(الاسلام المصیح ص ۱۷۱)	کیا ہے ان (کا اولاد) میں سے اس امت کے
	ہمدی (کا اس وقت ظہور) ہوگا جب دنیا
	میں فتنہ و فساد پھیل جائے گا۔

فاطمی ہمدی کے چیلے اور شکل و شہابیت کے بارے میں طبرانی اور دیگر کتب میں یہ
الفاظ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے منسوب کئے گئے ہیں :-

المهدی من ولدی وجہہ	الہمدی میری اولاد میں ہوگا چہرہ اس کا روشن
کالکوکب الذی لولہ لون حرہی والجم	متا ہے جیسا درختان رنگ اس کا رنگ
جسم اسراشلی یملاء الارض عدلا	عربی جسم اس کا جسم اسراشلی۔ دنیا کی عدل

تحقیق سید و سادات

قرآن حدیث تاریخ و انساب کی روشنی میں

محمود احمد عباسی

ناشر مکتبہ محمود پبلیشرز ایریا لیاقت آباد کراچی

کے لئے فروغ کرنے والے اپنے کو ہدی کہتے تھے متول ہو جانے پر انہیں شہید کہا گیا۔ حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے متعدد وارثانہ میں قائم حکومتوں کے خلاف خروج کرنے کی سخت ممانعت ہے مگر متعدد ارشادات کے ذریعہ مبارک ہے کہ جس شخص نے جماعت کا ساتھ دیا اور خلیفہ کی اطاعت سے باہر ہو گیا اور اسی حالت میں (غیر قہر کے) مر گیا تو اس کی موت جاہلیت کی موت ہوگی۔ پھر حال وفاق میں باقی مقتولین کی ہلاکت کو شہادت بہکراہی قسم کی کہل اور نفور و انتہی وضع کرتے رہے جن کا نمونہ سطور بالا میں پیش کیا گیا ہے۔

دوسری تیسری ہدی بھری میں سیاسی اقتدار حاصل کرنے کے لئے نہیں واپس
تقلیدوں کے مسلسل پروپیگنڈے نے جو فضا پیدا کر رکھی تھی بیسیوں حدیثیں اور روایتیں
اس مقصد سے کوڑ اور بھرے وغیرہ کی ٹکالیوں میں وضع ہوتی رہیں کہ ملت اسلامیہ کی
سربراہی و سیاست کا استحقاق فلاں گھرانے کے اشخاص کو حاصل ہے اور اسی گھرانے
میں رہے ہستی بھی یعنی ہدی عالم وجود میں آئی جو غلط ہے۔ بھری ہوئی اس دنیا کو بدل
والی صاف سے بھر دے گی زمین اپنے خزانے اگلے گی اور امت مسلمہ نعمتوں سے مالا مال ہو جائے گی
اور ہدی تمام اسلامی مالک کو اپنے زیر اقتدار لے آئیں گے وغیرہ وغیرہ۔

امام بخاری متوفی ۲۵۵ھ و امام مسلم متوفی ۲۶۱ھ نے ہدی کے بارے میں کہا کہ ایک
حدیث بھی مجھ میں درج نہیں کی یا تو ان ائمہ حدیث کو ایسی کوئی حدیث نہ مل سکی یا وضعی ہاکر
چھوڑ دیا سنن نسائی میں بھی آمد ہدی کی کوئی حدیث نہیں حالانکہ حافظ ابو عبد الرحمن
احمد نسائی کی وفات ۳۸۰ھ میں ہوئی تھی اور اس زمانہ میں طلب خلافت کے لئے
فہرہ دیت کا چرچا جو اصل وجہ ایسی حدیثوں کے گھڑنے کی ہے۔ شہاب پر تھا۔ ابن ماجہ و ترمذی
متوفی ۲۵۵ھ و ابو داؤد و سجستانی متوفی ۲۵۵ھ اور ابو یوسف محمد ترمذی متوفی ۲۶۱ھ۔
البتہ آمد ہدی کی حدیثیں اپنی کتابوں میں درج کی ہیں بایں تفصیل ابن ماجہ کی بات، ابو
کی دس اور ترمذی کی چار۔ میزان کنز الہد۔ کتب حدیث کے علاوہ دیگر کتب الصحاح
وغیرہ میں بھی اس بحث پر متعدد روایتیں اور حدیثیں ملتی ہیں۔ علامہ ابن خلدون نے
شہرہ آفاق مقدمہ میں ایک خاص باب آمد ہدی کا قیام کر کے کوئی تیس حدیثوں
استاد پر تفصیلی گفتگو کی ہے جو ان کی کتاب (عرفی ادیشن) کے ہم صفحات پر مشتمل ہے۔

عن عبد الله بن محمد بن عقيل قال : سمعت محمد بن ابي حنيفة يقول سنة
الجباح حين دخلت إحدى وثمانون سنة في خمس وستون سنة وقد جاورت
سن أبي ، قلت : وكم كان له يوم قتل ، رحمه الله ؟ قال : ثلاثاً وستين سنة ،
قال محمد بن عمر : وهو الثبث عدنا .

قال : أخبرني محمد بن ربيعة الكلبي عن صفى لأعمى عن حذيفة قالت
كتب نوح : وأم كلثوم بنت علي بن علي ، عليه السلام

قال : أخبرني عبد الله بن عمر وعبد الله بن موسى قالوا أخبرني إسماعيل بن أبي
حاتم عن أبي إسحاق عن قبيصة بن برهم قال : سمعت الحسن بن علي قام بحضرة
الناس فقال : يا أيها الناس بعد فركتكم أنفس رجل ما سمعوا الأوثان ولا يؤذون
الآخرين ، فقد كان رسول الله ، ﷺ ، بعثت بعثته الزينة فما بُردت حتى
يفتح الله عليه ، يا جبريل عن يمينه وميكائيل عن يساره ، ما برك صغراء
ولا يهده ، إلا مسعماته درهم فبعثت من عهاته : د أن بشرى بها حديثاً

قال : أخبرني عبد الله بن عمر عن الأجلح عن أبي إسحاق عن قبيصة بن برهم قال : ما
يوقى عني من أبي طالب قائد الحسن بن علي فصعد منير قال : بها الناس ، قد قُص
النبي رجل لم يسمعه الأوثان ولا يهركه الآخر ، قد كان رسول الله ، ﷺ ، بعثت
بعثت فيكف جبريل عن يمينه وميكائيل عن شماله فلا بشرى حتى يفتح الله ، ومن
برك إلا مسعماته درهم أراد أن بشرى بها حديثاً ، بعد قُص في النبي التي خرج بها
بروح عيسى بن مريم سنة سبع وعشرين من رمضان

قال : أخبرني أبو معاوية بن قريش عن حجاج عن أبي إسحاق عن عمرو بن
الأصمة قال : قيل للحسن بن علي إن مات من شجرة أبي الحسن علي ، عليه السلام ،
يرعمون أنه دابة الأرض وأنه مشعث هل يوم القيامة ، فقال : كذبوا ليس أولئك
سبعته ، أولئك أعدؤه ، ما علمت دبت ما علمت ميراثه ولا كذب ساءه قال بن
سعد : هكذا قال عن عمرو بن الأصم .

قال : أخبرني أحمد بن محمد بن منصور عن أبي إسحاق عن عمرو بن الأصم
قال : دخلت على الحسن بن علي وهو في دار عمرو بن خريث فبعت له : إن مات
يرعمون أن علياً يرجع قبل يوم القيامة ، فصحك وقال : سبحان الله ! لو علمت دبت ما

سکالاجیاء

سکالاجیاء



سکالاجیاء

تقریریں

سید محمد رفیع شاہ، مدرسہ اسلامیہ، لاہور

مجموعہ ۱۰ جلدیں
۱۰ جلدیں میں ۱۰ جلدیں

دارالافتاء اسلامیہ

دارالافتاء اسلامیہ، لاہور

فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا ۖ فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْهُ ۚ
إِنَّهُ كَانَ تَوَّابًا ۝

سُورَةُ قُحُفٍ مَكِّيَّةٌ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝
تَبَيَّنَتْ يَدَايَ إِلَى اللَّهِ لَهَبٌ وَتَبَتْ ۚ مَا أَغْنَىٰ عَنْهُ مَالُهُ
وَمَا كَسَبَ ۖ سَيَصْلَىٰ نَارًا إِذَا تَ لَهَبٌ ۚ وَامْرَأَتُهُ
حَمَّالَةَ الْحَطَبِ ۖ فِي جِيدِهَا حَبْلٌ مِّن مَّسَدٍ ۝

سُورَةُ الْأَنْعَامِ مَكِّيَّةٌ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝
قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ۚ اللَّهُ الصَّمَدُ ۚ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ
يُولَدْ ۚ وَلَمْ يَكُن لَّهُ كُفُوًا أَحَدٌ ۝

سُورَةُ الْعَنْقَبِ مَكِّيَّةٌ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝
قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ ۖ مِن شَرِّ مَا خَلَقَ ۖ وَمِن شَرِّ
غَاسِقٍ إِذَا وَقَبَ ۖ وَمِن شَرِّ النَّفَّاثَاتِ فِي الْعُقَدِ ۖ
وَمِن شَرِّ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ ۝

سُورَةُ النَّاسِ مَكِّيَّةٌ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝
قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ ۖ مَلِكِ النَّاسِ ۖ إِلَهِ النَّاسِ ۖ
مِن شَرِّ الْوَسْوَاسِ الْخَنَّاسِ ۖ الَّذِي يُوَسْوِسُ فِي
صُدُورِ النَّاسِ ۖ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ ۝

وهم ألوف حذر الموت ، فقد لهم الله : موتو .

ذكر من قال ذلك

حدثني يونس ، قال أخبرنا بن وهب ، ١٧٨٠ قال . قال ابن زيد في قوله . ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَهُمْ أُلُوفٌ ﴾ . قال : قرية كانت لزل به السعوى ثم انقضت قصتهم التي ذكرناها في موضعها عه ، إلى أن بيع . ﴿ فَقَالَ لَهُمُ اللَّهُ مُوتُوا ﴾ سورة ٢١٣ في مكان الذي دفنوا يتبعون فيه الحياة ، فماتوا ، ثم أحياهم الله . ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَشَدِيدُ الْقَسْلِ عَلَى الَّذِينَ وَلَكَ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ ﴾ سورة ٢١٣ قال . ومؤيد رحل وهي عظام تروح ، فوفى بشطو ، فقد ﴿ أَلَمْ يَجْعَلْ لَهُمْ مَوْتَهُمْ فَالَهُ مِائَةُ عَامٍ ثُمَّ يَسْتَعْلِمُ ﴾ إلى قوله ﴿ لَمْ يَلْمَسْهُمْ ﴾ (١) .

وانصراف من القول في ذلك كالقول في سم القائل ﴿ أَلَمْ يَجْعَلْ لَهُمْ مَوْتَهُمْ ﴾ . سواء لا يخفى

القول في تأويل قوله جل ثناؤه . ﴿ وَهِيَ حَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا ﴾

يبنى تعالى ذكره بقوله ﴿ وَهِيَ حَاوِيَةٌ ﴾ وهي حاية من ههنا وسكها ، يفسد من ذلك حوت بدرى حوى حاة وخوفا وقد يقال بقرية خويت والأول لغزب والقصيح . وإنما في امرأته كانت نساء فإنه يفسد حويت تخوى خوى . متقوضا ، وقد يقال فيها حوت تخوى . كما يفسد في النار ، وكذلك تخوى

(١) في ص ٢٠١ ، ت ١٠٦ ، ت ١٠٧ ، ت ١٠٨ ، ص ١٠٦ ، كذا

(٢) تقدم بتمامه في ص ١٢٠

تفسير الطبري

جامع البيان عن تأويل آي القرآن

لأبي جعفر محمد بن جرير الطبري
(٨٢٤ - ٨٦٠ هـ)

محقق
الدكتور عبد بن عبد المحسن التركي
بالتعاون مع
مركز البحوث والدراسات العربية والإسلامية
بمكة المكرمة

الدكتور عبد السند حسن يمامة

الجزء الرابع

٥٥٥

مطبعة ودار النشر والتوزيع

انقصاء مُدَّةِ أَجله ، كسائر^(١) رسله إلى حَقِّقه الدين فمضوا قبله ، وماتوا عند انقضاء مُدَّةِ أَجلهم . ثم قال لأصحاب محمد ﷺ عليهم على ما كان منهم من الهَلَجِ والخرَجِ ، حين قيل لهم يأخذون إن محمداً قد قُتل . وثُمَّتُهَا إليهم انصراف من انصرف منهم عن غدوهم وانهرانه عنهم . أيا ما مات محمدٌ أيها القوم ؛ لانقصاء مُدَّةِ أَجله ، وُقُتلَه عَذُوهُ^(٢) ، ﴿ أَتَقَلَّبْتُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ ﴾ . يعنى ارتدّدتم عن دينكم ابدى بعث الله محمداً بالدعاء إليه ، ورجعتم عنه كفاراً بالله بعد الإيمان به ، وبعد ما قد وَضَحْتَ لكم صِحَّةَ ما دعاكم محمدٌ إليه ، وحقيقة ما جاءكم به من عذرته ، ﴿ وَمَنْ يَقْلِبْ عَلَىٰ عَقِبَيْهِ ﴾ . يعنى بذلك ومن يَرْتَدُّ منكم عن دينه ويَرْجِعْ كافراً بعد إيمانه ﴿ فَلَنْ يَصْرِفَ اللَّهُ شَيْئاً ﴾ . يقول : فلن يوهن ذلك بعثرة^(٣) الله ولا سلطانَه ، ولا تدخلُ يدك نقصاً في ملكه ، بل بعثه يصرف برذته ، وخطأ نفسه ينقص بكفره ، ﴿ وَسَيَخْبِرُ اللَّهُ الشَّكَّارِينَ ﴾ يقول : وسيتبَّ الله من شكره على توفيقه وهديته إياه بدينه بشوته^(٤) على ما جاء به محمدٌ ﷺ إن هو مات أو قُتل ، واستقامته على منهاجه ، وتمسكه بدينه وملكه بعده .

كما حدثنا المنشي ، قال : ثنا إسحاق ، قال : ثنا عبد الله بن هاشم ، قال : أخبرنا ميبف بن عمر^(٥) ، عن / أبي زؤب ، عن أبي أيوب ، عن علي بن رحمه الله في ١١١/٤ قوله ﴿ وَسَيَخْبِرُ اللَّهُ الشَّكَّارِينَ ﴾ : الثابتين على دينهم ؛ أنها بكر وأصحابه .

(١) بعده في م ، ث ١ ، ت ٢ ، ث ٣ ، س ٤ ، م ٥ .

(٢) في م : « علوكم » ، وفي ت ١ ، ت ٢ ، س ٣ : « علوهم » .

(٣) في ت ٢ : « غيره » .

(٤) في م : « بيوته » .

(٥) في م : « عمرو » . وينظر تهذيب الكمال ١٢ / ٣٢٤ .

التعيب بحراً ومعنى السكون و لا مرمو جوداً فيها جميعه حتى الامر فاما ان يلتزم ان التعيب قد يكون بحراً غير
 لموى ان يكون التجور في الاسناد أو حالاً إله لموى لان صيغة الامر هنا للمخاطب وقد استعملت في الاعم
 ولما ينص على ذلك فيسببه معطوف تقدير فليسكن، ومما أنه جسد يكون من عطف الخلة على الخلة فلا وجه لذلك كذا
 والامر يحتمل أن يكون للأماحة فاصطادوه أو أن يكون الوجه الثاني انتهى فيما عدل التحريم وإثارة على ما سكت
 التنبية على أنه عليه السلام لا يفهم ما حكم في جميع الاوامر وهي تمنع لها في الخلفه كذلك ولما قال بعض المحققين
 لا يصح يراد من وجده دون العطف أن يكون مصوماً على أنه ممنوع منه، والجنة في المصهور دار الثواب
 للزوم يوم القيمة لاها، فتارة عند الاطلاق ونسب ذكرها في السورة وفي ظواهر الآثار ما يدل على أنه يومها ما في
 الصحيح من محاجة آدم وموسى عليها السلام هي ان في السماء حيث شاء الله تعالى ما يورثها الممرلة وأبو مسلم
 الاصحاحي وأما في آية الله تعالى استعانة الآية عند السلام فاستدل في الارض من فارس
 وكرمان وقيل بأرض عدن، وقيل بمطبخ كورة بالكه ولم يكن الخ الممرور به وهو غير الموطوع على لا تعالى من
 بقية إلى بقية كان (مطوياً مصرأ) أو على ظاهره، ويجوز أن يكون في مكان مرتفع قالوا لانه لا راعى أنه تعالى
 خلق آدم في الارض ولم يذكر في القصة أنه عليه السلام بل السابغ لو كان عليه السلام لكان أولى بالذكر ولانه سبحانه قال
 شأن تلك الجنة وأنها (لا يسمون فيها لنورا ولا تانيا إلا خلا سلاسلها) و(لا لموها ولا تاني) (ومما
 فيها من جنتين) وقدما ليس فيها وكثيراً أخرج منها آدم وحواء من ادخلها فيما على وجه السكنى لا فادخل الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم بقية المراح ولان جنة الخلد دار قديم وراحة وليست بدار تكليف وقد ظف آدم
 أن لا يأكل من الشجرة ولان ليس ثامن الكاين وقد دخلها للموسى ولرات دار الخلد ما دخلها ولا فاد
 لان الاابر صرحوا بأنه لو جى الكاين إلى باب الجنة لم يورول، حلها لانه طينة وهي مورد ودحوه مستتر في
 الجنة على ما به لا جدي ولا على عمل ظهور مكف بحس أن جمع في النسيان والمخاضة وعن باعير المطهرين
 ولان أوجرح حواثان في الجنة على ما في بعض الآثار ولم يرد أن ذلك الطعام القصف يتولد منه طينة هذا الجسد
 الخشب، والتزام الجواب عن ذلك أنه لا يخلو عن تكليف والتزام ما لا يرمو ما في غير الحاجة يمكن حله على هذه
 الجنة وكون حلها على ما ذكر في مجرى الملاعة بالنسب والمرامحة لا حجاج المسلمين غير مسلم يوقيل: كانت في السماء
 وليست دار الثواب بل هي جنة الخلد، وقيل كانت غيرهما ويرد ذلك أنه لم يصح أحد الساماتين غير سائين
 الجنة المرفوعة، واحتالاً بأنها خلقت إنداك ثم اضمحلت عما لا يقدم عليه مصعب، وقيل: الكل مكن والله تعالى على
 ما به قد ير والادقة متعارفة معاً لا حرط والاسلم هو الكف عن نعيمها والمطعم به، واليه مال صاحبنا وأويلات،
 والذي ذهب إليه بعض سادات الصوفية قدس الله تعالى أرواحهم أنها في الارض عند جبل اليفوت تحت حط
 الاستواء، ويسمونها جنة البرج، وهي الآن موجودة وإن العار غير مدحت بها اليوم بأرواحهم لا بأجسامهم ولو
 قالوا إنها جنة المأوى، ظهرت حيث شاء الله تعالى وكيفية ما ظهرت لدينا ^{وَيُخَوِّدُ} على ما ورد في الصحيح في عرس
 سائط المسلم بعد على مشربهم ولو أن قاتلاً قال هذا لقلت به لكن التردد فيمن هذه المطالب أظن أنها اختلف
 في هذه الجنة اختلفت وقت خلق روجه عليه السلام، وذكر العدي عن ابن مسعود وابن عباس وناس من الصحابة
 رضي الله تعالى عنهم أن الله تعالى لما أخرج إبليس من الجنة وأسكنها آدم في ما وجدوا ما كان معه من يتأس
 به فالتقى الله تعالى عليه اليوم ثم أحضرا من جنة الايسر ووضع مكانه لها وخلق حواء منه طيناً يعضطو جدها



يَوْمَ قَبْلَ مَوْثٍ ﴿١٥٩﴾ أَظُنُّ أَنَا^(١) قَالَ : إِذَا حَرَجَ عَيْسَى أَمَّتْ بِهِ الْيَهُودُ .

وَقَالَ آخَرُونَ مَعَى ذَلِكَ : وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا^(٢) يُؤْمِنُ بِعَيْسَى قَبْلَ مَوْتِ الْكِتَابِيِّ يُوجِبُهُ^(٣) ذَلِكَ إِلَى أَنَّهُ إِذَا عَامَسَ عَيْمَ الْحَقِّ مِنَ الْبَاطِلِ ؛ لِأَنَّهُ كُلُّ مَنْ نَزَلَ بِهِ الْمَوْتُ لَمْ تَحْرُجْ بَعْثُهُ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَهُ الْحَقُّ مِنَ الْبَاطِلِ فِي دِينِهِ .

”ذَكَرَ مِنْ قَالَ ذَلِكَ“

حَدَّثَنِي [٧٩/١٣ ط] الْمُتَنِي ، قَالَ : ثَابِعُ بْنُ صَالِحٍ ، قَالَ : ثَنِي مَعَاوِيَةَ ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ ، عَنْ أَبِي عُبَيْدٍ قَوْلَهُ ﴿وَلَا يَزَالُ أَهْلُ الْكِتَابِ لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ قَبْلَ مَوْثٍ﴾ . قَالَ : لَا يَمُوتُ يَهُودِيٌّ حَتَّى يُؤْمِنَ بِعَيْسَى .

حَدَّثَنَا ابْنُ وَكَيْعٍ ، قَالَ^(٤) : ثَنَا جَرِيرٌ ، عَنْ مَنْصُورٍ ، عَنْ مُجَاهِدٍ . ﴿وَلَا يَزَالُ أَهْلُ الْكِتَابِ لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ قَبْلَ مَوْثٍ﴾ . قَالَ : لَا تَحْرُجُ بَعْثُهُ حَتَّى يُؤْمِنَ بِعَيْسَى ، وَإِنْ غَرِقَ أَوْ نَزِدَ مِنْ حَائِطٍ ، أَوْ^(٥) أَيُّ مَيْتَةٍ كَانَتْ^(٦) .

٧٠/٦ / حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرٍو ، قَالَ : ثَنَا أَبُو عَاصِمٍ ، عَنْ عَيْسَى ، عَنْ أَبِي أَبِي تَجِيحٍ ، عَنْ مُجَاهِدٍ فِي قَوْلِهِ ﴿إِلَّا يُؤْمِنُونَ بِهِ قَبْلَ مَوْثٍ﴾ . قَالَ : كُلُّ صَاحِبِ كِتَابٍ

(١) بَعْدَ فِي م : قَالَ أَبُو جَهْلٍ .

(٢) فِي م ، م ، ت ، ١ ، ت ، ٢ ، ت ، ٣ ، م : ٥ [١٤١] .

(٣) بَعْدَ فِي م ، ت ، ٢ : ١ م .

(٤) فِي الْأَصْلِ : ذَكَرَ مِنْ قَالَ ، وَفِي م : ذَكَرَ مِنْ كَانَ يُوجِبُهُ .

(٥ - ٥) رِبَاذَةٌ لَازِمَةٌ ، كَتَبَهُجَ الْمُصَنِّفُ لَهَا مَعْنَى .

(٦) فِي م : ٢ وَابْنُ حَبِيبٍ قَالَا : ٥ .

(٧) فِي الْأَصْلِ ، م ، ت ، ١ ، ت ، ٢ ، ت ، ٣ ، ٥ ، ٥ .

(٨) تَفْسِيرُ مُجَاهِدٍ فِي ٢٩٦ إِلَى قَوْلِهِ : أَوْ نَزِدَ .

تفسير الطبري

جامع البيان عن تأويل آي القرآن

لأبي جعفر محمد بن جرير الطبري

(٢٢٤هـ - ٣٢٠هـ)

تحقيق
الدكتور عبد الله بن عبد المحسن التركي

الجزء السابع

عن عكرمة^(١) ، عن أبي عباس - ﴿وَلَا يَنْفَعُ أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا الْيُؤْمِنُ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾ قال : لا يموت يهودي [١٣/ ٨٠] حتى يؤمن بمسي ابن مريم^(٢) . قال : وإن ضرب بالسيف تكلم به . قال : وإن هوى تكلم به وهو يهوى^(٣) .

حدثنا ابن المني^(٤) ، قال : ثنا محمد بن جعفر ، قال : ثنا شعبه ، عن أبي هارون القنوي ، عن عكرمة ، عن أبي عباس أنه قال في هذه الآية : ﴿وَلَا يَنْفَعُ أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا الْيُؤْمِنُ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾ . قال : لو أن يهوديا وقع من فوق هذا السب لم يموت حتى يؤمن به . يعني بمسي^(٥) .

حدثنا ابن المني ، قال : ثنا عبد الصمد ، قال : ثنا شعبه ، عن مولى لقريش^(٦) ، قال : سمعت عكرمة يقول : لو وقع يهودي من فوق القصر ، لم يبلغ إلى الأرض حتى يؤمن بمسي .

حدثنا ابن بشر ، قال : ثنا عبد الرحمن ، قال : ثنا سفيان ، عن أبي هاشم الثمالی ، عن معاهد : ﴿يُؤْمِنُ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾ . قال : وإن وقع من فوق السب ، لا يموت حتى يؤمن به^(٧) .

(١) بقوله في ٢ : عن حماد

(٢) في ٢ : م . قيل : وإن هوى . قال : يكلم به . قيل : وإن هوى . قال : يكلم به

(٣) عزاء السوطي في الدر المنثور ٢/ ٢٤١ إلى المصنف وعبد بن حميد

(٤) في ٤ : م . ث ١ : وسندني للثني .

(٥) أخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره ١/ ١١٣ (٦٢٥٠) من طريق شعبه به ، وعزاه ابن كثير في تفسيره ٢/ ٤٠٥

إلى أبي داود الطيالسي وقال - بعد في سابق الأثرين السابقين - هذه أسانيد صحيحة إلى أبي عباس

(٦) في الأصل : القريش .

(٧) تصحيحه ابن ٩٨ (٢٢٠) وأخرجه ابن عساكر في تاريخ دمشق (مخطوط) ١/ ١٤٤ من طريق من

سفيان به .

حدثنا ابنُ حميدٍ ، قال : ثنا حُكَّامٌ ، عن عمرو بنِ أبي قيسٍ ، عن مصعبٍ ، عن مجاهدٍ : ﴿ وَلَيْسَ مِنَ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنُوا بِمَا قَدْ مَوَّعُوا ﴾ . قال : لا يموت رجلٌ من أهل الكتاب حتى يؤمن به ، وإن عرق أو تردى أو مات بشيء^(١)

حدثني يعقوبُ بنُ إبراهيمَ ، قال : ثنا ابنُ عُليَّةَ ، عن ليثٍ ، عن مجاهدٍ في قوله ﴿ وَلَيْسَ مِنَ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنُوا بِمَا قَدْ مَوَّعُوا ﴾ . قال : لا تخرج نفسه حتى يؤمن به^(٢) .

حدثنا ابنُ وكيعٍ ، قال : ثنا أبي ، عن سفيانَ ، عن خُصيبٍ ، عن عكرمةَ : ﴿ وَلَيْسَ مِنَ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنُوا بِمَا قَدْ مَوَّعُوا ﴾ . قال : لا يموت أحدُهم حتى يؤمن به - يعني بهي - وإن عرق من فوق بيتٍ ، يؤمن به وهو نفوسى .

حدثنا ابنُ وكيعٍ ، قال : ثنا أبو خالدٍ الأحمرُ ، عن جويهرٍ ، عن الضحاكِ ، قال : ليس أحدٌ من اليهود يخرج من الدنيا حتى يؤمن بهي .

حدثنا ابنُ وكيعٍ ، قال : ثنا أبي ، عن إسرائيلَ ، عن فُراتٍ القرظيِّ ، عن الحسنِ بنِ قزعةٍ : ﴿ وَلَيْسَ مِنَ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنُوا بِمَا قَدْ مَوَّعُوا ﴾ . قال : لا يموت أحدٌ منهم حتى يؤمن بهي^(٣) يعني اليهود [٨٠/١٣ ط] والنصارى^(٤) .

حدثنا الحسنُ بنُ يحيى ، قال : أخبرنا عبدُ الرزاقِ ، قال : أخبرنا إسرائيلُ ، عن فُراتٍ القرظيِّ ، عن الحسنِ بنِ قزعةٍ في قوله ﴿ وَلَيْسَ مِنَ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنُوا بِمَا قَدْ مَوَّعُوا ﴾ . قال : لا يموت أحدٌ منهم حتى يؤمن بهي^(٥) قبل أن يموت^(٦) .

(١) تفسير مجاهد ٢٩٦ .

(٢) في الأصل : حدثنا ابن وكيع قال لا تخرج نفسه حتى يؤمن به .

(٣ - ٢) سقط من : عن مات ١٠ من .

(٤) أخبرني ابن حبان في تلخيص دمشق ١٤/١٠١ من طريق إسرائيل .

(٥) تفسير عبد الرزاق ١٧٧/١ .

حدثنا ابن بشار، قال ثنا عبد الرحمن، قال: ثنا الحكم بن عوف، عن محمد بن سيرين: ﴿وَلَا يَنْتَهِ أَهْلُ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنُوا بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾. قال: موت الرجل من أهل الكتاب.

حدثنا محمد بن الحسين، قال: ثنا أحمد بن المفضل، قال: ثنا أسباط، عن السدي: ﴿وَلَا يَنْتَهِ أَهْلُ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنُوا بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾. قال: قال ابن عباس: ليس من يهودي^(١) يموت حتى يؤمن بعيسى ابن مريم. فقال له رجل من أصحابه: كيف والرجل يعزق، أو يحترق، أو يسقط عليه اجدار، أو يأكله الشبع؟ فقال: لا تحزنج روحه من جسده حتى ينفذ به الإيمان بعيسى.

حدثنا عن الحسين بن القزح، قال: سمعت أبا معاذ يقول: أخبرنا عبيد بن سليمان، قال: سمعت الصحاح يقول في قوله: ﴿وَلَا يَنْتَهِ أَهْلُ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنُوا بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾. قال: فلا يموت أحد من اليهود حتى يشهد أن عيسى رسول الله.

حدثني المتش^(٢)، قال: ثنا إسحاق، قال: ثنا ثعلبي، عن جوير في قوله: ﴿لِيُؤْمِنُوا بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾. قال: في قراءة^(٣) أبو. (فيل مؤمنهم). وقال الآخرون: معنى ذلك: وإن من أهل الكتاب إلا يؤمن^(٤) بمحمد ﷺ قبل موته الكتابي.

(١) بعده في م: ولا نصراني.

(٢) في م: ت ١، ت ٢، ت ٣، م: وابن المتش.

(٣ - ٣) في الأصل: قوله.

إسحاق ثم ذكر رفعه عيسى إليه حين أجمعوا لقتله قال ﴿ومكروا ومكر الله وانه
خير فاكبرين﴾، ثم أحرهم ورد عليهم فيما أقروا اليهود بصلبه كيف رفعه وعظمه
منهم فقال الله ﴿يا عيسى إني متوفيت﴾

قوله تعالى: ﴿إذ قال الله يا عيسى إني متوفيت﴾ آية ٥٥

[٣٥٧٩] حدث أبو بكر بن أبي موسى، ثنا هارون بن حاتم، ثنا عبد الرحمن ابن
أبي حماد، ثنا أسباط، عن السدي، عن أبي مالك قوله ﴿إني﴾ فقد كان

قوله تعالى ﴿يا عيسى إني متوفيت﴾

[٣٥٨٠] حدثنا أبي ثنا أبو صالح، حدثني معاوية بن صالح، عن علي بن أبي
طهارة، عن ابن عباس قوله ﴿إني متوفيت﴾ يقول إني ميتك

[٣٥٨١] حدثنا محمد بن العباس مولى بني هاشم، ثنا عبد الرحمن بن مسلمة ثنا
مسلمة، حدثني محمد بن إسحاق، عن من لا ينهم، عن وهب بن مسبه أنه قال
توفي عيسى بن مريم ثلاث ساعات من النهار حين رفعه إليه وروى عن مجاهد قال
هو داخل على ذلك به .

الوجه الثاني :

[٣٥٨٢] حدثنا الحسن بن أبي الربيع، ثنا عبد الرزاق، ثنا معمر، عن الحسن بن
قوله ﴿إني متوفيت﴾ قال متوفيت من الأرض .

والوجه الرابع :

[٣٥٨٣] حدثنا أبي، ثنا العباس بن الوليد بن صبح الخلال، ثنا مروان يعني
ابن محمد، ثنا سعيد بن بشير، ثنا قتادة بن قولة ﴿إني متوفيت ورافعت إني﴾ قال
هذا من المعدم والمؤخر أي رافعت إني ومتوفيت

قوله تعالى: ﴿ورافعت إني﴾

[٣٥٨٤] حدثنا الحسن بن أحمد، ثنا موسى بن محكم، ثنا أبو بكر الحنفي ثنا
عبد بن منصور، قال سألت الحسن عن قوله ﴿ورافعت إني﴾ قال رفعه إليه
وهو عند في السماء

تفسير القرآن العظيم

مسند

عن رسول الله ﷺ والصحابة والأئمة

في

الإيمان والاعتقاد محمد بن محمد

بن محمد بن محمد بن محمد بن محمد

القرن ١٠٠٠

مسند

مسند محمد بن محمد

المجلد الأول

عدد مركز الدراسات والبحوث مكتبة محمد بن محمد

مكتبة محمد بن محمد بن محمد

طبعة دار الكتب

مُتَوَفِّيكَ وَرَافِعُكَ إِلَيَّ . قَالَ ﴿ مُتَوَفِّيكَ ﴾ فَايُضِلُّكَ . قَالَ . وَ ﴿ مُتَوَفِّيكَ ﴾ وَ ﴿ وَرَافِعُكَ ﴾ وَاحِدٌ . قَالَ : وَلَمْ تَمُتْ بَعْدُ حَتَّى يَقْتُلَ الْدَّحْخُ ، وَيَسْمُوتَ . وَقَرَأَ قَوْلَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ . ﴿ وَيُخَوِّتُكَ أَلْسِنُ فِي النَّهْدِ وَكَفَلًا ﴾ . قَالَ : رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ قَبْلَ أَنْ يَكُونَ كَفَلًا . قَالَ : وَيُثَرِّلُ كَفَلًا^(١) .

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَسَافٍ ، قَالَ : ثنا أَبُو بَكْرِ الْأَحْمَقِيُّ ، عَنْ عُبَادٍ ، عَنْ الْحَسَنِ ، فِي قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ﴿ يَخَوِّتُكَ إِلَيَّ مُتَوَفِّيكَ وَرَافِعُكَ إِلَيَّ ﴾ الْآيَةَ كَفَلًا . قَالَ : رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ ، فَهُوَ عِنْدَهُ فِي السَّمَاءِ^(٢) .

وَقَالَ آخَرُونَ : مَعْنَى ذَلِكَ : إِنِّي مُتَوَفِّيكَ وَمَا مَرِيتَ

ذَكَرَ مَنْ قَالَ ذَلِكَ

حَدَّثَنِي الْمُثَنَّى ، قَالَ : ثنا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ صَالِحٍ ، قَالَ : ثنا مَعْدُوذٌ ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ عُبَّاسٍ قَوْلَهُ : ﴿ إِلَيَّْ مُتَوَفِّيكَ ﴾ . يَقُولُ : إِلَيَّْ لِيُخَوِّتَكَ^(٣) .

أَحَدُ ثَنَاءِ بْنِ الْحَمِيدِ ، قَالَ : ثنا سَمْعَةُ ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ ، عَنْ عَائِشَةَ لَا يَتَّبِعُهُمْ ، عَنْ وَهْبِ بْنِ مُسْنَبٍ الْيَمَانِيُّ أَنَّهُ قَالَ : تَوَفَّى اللَّهُ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ ثَلَاثَ سَاعَاتٍ (١١/١١٩ ط) فِي النَّهَارِ ، حَتَّى رَفَعَهُ إِلَيْهِ^(٤) .

حَدَّثَنَا أَبُو حُمَيْدٍ ، قَالَ : ثنا سَمْعَةُ ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ ، قَالَ : وَالنَّصَارَى يُزْعِمُونَ

(١) ذكره الطوسي في البيان ٤٧٨/٢ ، وقطرب في تفسيره ١٠٠/١

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره ٦٦١/٢ (٣٥٨١) من طريق أبي بكر النخعي به

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره ٦٦١/٢ (٣٥٨٠) من طريق عبد الله بن صالح به ، وعزاه المصنف إلى البراء النخعي ٣٦/٢ إلى ابن النخعي .

(٤) أخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره ٦٦١/٢ (٣٥٨١) من طريق سمع به .

تفسير الطبري

جامع البيان عن تأويل آي القرآن

لأبي جعفر محمد بن جرير الطبري
(٢٢٤ - ٣٢٠ هـ)

تحت إشراف
الدكتور عبد بن عبد المحسن التركي
بالتعاون مع
مركز البحوث والدراسات العربية والإسلامية
بمدار هجر

الدكتور عبد السند حسن يمامة

الجزء الخامس

مجلد

الطبعة والنشر والتوزيع والإعلان

٥٢٦- حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ أَبِي عَمِيرَةَ، عَنْ الْقُرَّاءِ قَوْلُهُ: ﴿وَمَكَرُوا وَمَكَرَ اللَّهُ﴾ قَالَ يُقَارَنُ - وَاللَّهُ أَعْلَمُ - إِنَّ الْمَكْرَ مِنَ اللَّهِ إِنَّمَا هُوَ اسْتِدْرَاجُهُ الْعِبَادَ، وَبِئْسَ عَلَى مَكْرِ الْمَخْلُوقِينَ، بِعَيْنِ الْخَلْقِ وَالْخَبَاءِ^(١).

قوله جل وعز: ﴿إِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنِي مَتْوَلِيكَ﴾

[آل عمران: ٥٥]

٥٢٧- حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ الْمَعِينِ، قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو صَالِحٍ، قَالَ: حَدَّثَنِي معاوية بن صالح، عن علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس قوله: ﴿إِنِّي مَتْوَلِيكَ﴾ يقول: مُبْتَلًى^(٢).

٥٢٨- حَدَّثَنَا الْحَارِثُ، قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، عَنْ مَعْمَرٍ، عَنْ الْحَسَنِ بْنِ قُوهٍ: ﴿إِنِّي مَتْوَلِيكَ﴾ قَالَ مَتْوَلِيكَ فِي دَارِصٍ^(٣).

٥٢٩- حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ الْمَدِينِ، قَالَ حَدَّثَنَا رَيْدٌ، قَالَ: حَدَّثَنَا ابْنُ ثَوْرٍ، عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ فِي قَوْلِهِ جَلَّ وَعَزَّ: ﴿إِنِّي مَتْوَلِيكَ وَزَالِمُكَ إِنِّي وَفُطَّهْرُكَ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾، قَالَ مَرْفُوعُهُ يَأْهُ إِلَيْهِ نَوْفِيهِ يَأْهُ، وَتَصْهَرُهُ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا^(٤).

(١) معاني القرآن لظفره ٢١٨/١

(٢) أخرجه ابن جرير ٤٥٧/٦، رقم: ٧١٤١، وابن أبي حاتم ٢/٦٦١، رقم: ٣٥٨٠

(٣) أخرجه عبد الرزاق في التفسير ٢٩/١، رقم: ٤٧٧، وابن جرير ٤٥٦/٦، رقم: ٧١٣٥،

وابن أبي حاتم ٢/٦٦١، رقم: ٣٥٨٢.

(٤) أخرجه ابن جرير ٤٥٦/٦، رقم: ٧١٣٦

كتاب نفسي القادر

للإمام أبي بكر محمد بن أبي حمزة المشير النيسابوري ورواسته

لصفوة سنة ٤٣٨ هـ

رحمة الله عليه

قدمه

مفتي الأستانة كوتور

عبد الله تر عبد المجيب التركي

صفحة رقم ١٠٠

الكتاب سعة محمد السعد

الجزء الأول

دار الإحياء

البيروت



والأسعد، فيصح على هذا أن يكون
صفة للجانب والجميل يحمله.
وقوله «وَرَفَعَتْ بَيْنَهُ» هو العريب
بالشريم بالكلام والنبوة. وقال
عبدالله بن عباس رضي الله عنهما:
بن آدمي موسى للملكوت، ووقعت
له الحبيب حتى سمع صريخ
الأفلام، وقاله ميسرة رحمه الله،
وقال سعيد: أرفقه جبريل عليه
السلام، والنجي، قبل: من المناجاة
وهي المسارة بالقول، وقال قتادة:
بناه: بنا بعده.

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :
وعدا محتمل ، وإنما الشجى المستفاد
بالمناجاة ، وكان هتوف أسير من
موسى عليهما السلام فطلب من الله
أن يثبذ أزره بثيونه وممونه
فأجاب الله إلى ذلك ، وعدّها في
عمه عنه

وقوله محاسن ﴿وَأَكْثَرُ فِي الْكِتَابِ﴾
 اسمع يا الله كأن يكون التَّوْحِيدُ هو أيضاً
 من لسان الصديق والشرف المضمون
 يثاقه على أن إبراهيم عليه السلام
 وإسماعيل عليه السلام هو أب
 الحرب اليوم، وذلك أن المحنة
 والمضرة ترجع إلى ولد إسماعيل
 عليه السلام، وهو الذي أسكنه أبوه
 براذ غير ذي زرع، وهو الفصح في
 قول الجمهور، وقالت فرقة: فليح
 إسحق عليه السلام.

قال القاضي أبو محمد رحمه الله،
والأول يرجح بسببهات. منها
قول الله تعالى ﴿وَيَوْمَ يُنْفَخُ
السُّورُ﴾، قوله قد بشر آدم أنه
سيكون منه ولد هو حفيد لهم كيف
يؤمر بعد ذلك يديحه وهذا العقد عد

تفقت؟ وجهة أخرى هي أن أمر
الديبح لا خلاف بين العلماء أنه كان
بمصر عند مكة، وما روي قط أن
إسحق دخل تلك البلاد، وإسماعيل
بها مشاء، وكان أبوه يزوره بها مراراً
كثيرة يأتي من الشام على البرق
ويرجع من يرمه، والبرق هو مركب
الأنبياء عليهم الصلاة والسلام،
وجهة أخرى وهي قول النبي ﷺ
«لما بين الذبيحتين»، وهما أبوه
عبدالله بن عبدالمطلب، لأنه قد روي
بالإبل من الديبح، والديبح الثاني هو
أبوه إسماعيل عليه السلام، وجهة
أخرى وهي الآيات في سورة
(الضحى)، وذلك أنه لما فرغ من
ذكر الديبح وحاله قال: ﴿وَلْيَذْكُرْهُ
إِسْحَاقُ﴾، فترتيب تلك الآيات هكذا
بمصر على أن الديبح غير إسحق عليه
السلام.

ووصف الله تعالى إسماعيل بصديق
المنجوة لأنه كان مبالغاً في ذلك،
وأي أنه وعد رجلاً أن يخلصه في
موضع، فجاء إسماعيل عليه السلام
وانظر الرجل يوم وليلته، فلما كان
في اليوم الآخر جاء الرجل، فقال
له: ما رأيتني انتظارك هنا منذ
أُسس، وفي كتابه أبي سلام أنه
انتظره سنة

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :
وهذا بعيد غير صحيح، والأول
أصح، وقد عمل مثله بينا محمد عليه
قبل بعثه، ذكره النفاثي، وخرجه
الترمذي، وغيره، وذلك في مائة
وتجارة، وقيل وصعه مصفق
الدعوة لوفاته ينفه في أمر القبح؛
إذ قال وَمَنْ يَفْعَلْ يَكُنْ مِنَ الْفَاسِقِينَ

التَّكْوِينِ ﴿١٠﴾ قَالَ سَفِيَانُ بْنُ عَمِيْمَةَ
رَحِمَهُ اللهُ تَسْرُأُ الْكَذِبَ إِخْلَافُ
الْوَعْدِ وَرُمِيَ لِأَبْرِيَاءَ بِأَنَّهُمْ، وَقَدْ قَالَ
رَسُولُ اللهِ ﷺ **الْكُذْبَةُ دَيْسَرٌ**،
فَتَأْتِيكَ بِغَضَبِ الْعَدُوِّ فِي هَذَا

قوله تعالى ﴿وَكَانَ بِأَمْرٍ قَوْمٍ﴾،
يريد قومه وأئمة، قاله الحسن، وفي
صحاح عبدالله بن مسعود
عن الله عن ﴿وَكَانَ بِأَمْرٍ قَوْمٍ﴾،
وقوله ﴿مَرْيَمًا﴾ أصله: مَرْضُوعِي،
لقيت الرلو وهي سائلة الياء فأبدلت
ياء، وأدعمت، ثم كسرت الضاد
للتناسيب في الحركات، وقرأ ابن أبي
عبدل ﴿وَكَانَ جَدُّ رُبِّهِ مَرْضُوعًا﴾

٥٧ - تفسير قوله عز وجل:
إِذْ رَأَىٰ عَلَىٰ السَّلَامِ عِزًّا مِنْ أَسْفَلِ
نُوحٍ، وَهُوَ أُولُو سَبِي بُعِثَ إِلَىٰ أَهْلِ
الْأَرْضِ لِيَهْدِيَ رَبُّكَ يَسَارًا ۚ يَسَارًا
أَمْرًا لِلَّهِ عَلَيْهِ، وَهُوَ أُولُو مِنْ خَطِّ
بِالْقَلَمِ، وَكَانَ خَطِّاطًا، وَرَحِمَهُ اللَّهُ
تَعَالَىٰ بِالصَّدْقِ، وَالْوَجْهَ أَنْ يُحْمَلَ
فَلَمْ يَكُنْ عَلَىٰ الْمَحْمُودِ فِي الْأَحَادِيثِ
وَالْأَعْمَالِ، قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: هُوَ إِبْرَاهِيمُ، يَهْتَدِي إِلَى
قَوْمِهِ بِأَنْ يَهْتَدُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ،
وَيَعْمَلُوا مَا شَاءُوا، فَأَنزَلْنَا فَأَعْلَمَكُمَا.

قال القاضي أبو محمد رحمه الله
والأشهر أنه لم يبعث بإعلان أمه،
وأنه من سقط

واستعف الناس في قوله ﴿رَضِئْتُ
مَكَدًا مَيَّةً﴾ - فقال جماعة من
المحدثين: هذا عورق يقع بالسجدة
والشريعة والمروءة، وهو في السماء
كسائر الأنبياء. وعلمت مرة بل رُفِعَ
إلى السموات فقال لغيره عيسى
رضي الله عنهم: كان ذلك يكفر الله

يصعبه من حرط الحرارة والإحراق، فإذا صيرت مهلبية مصعقة كانت محض بوء، ومضى بكعب عادت الحالة الأولى جدعة ولا تراك تزايد حتى ينظمه نورها ويبقى الدخان مصروف، وهذا أشبه بالصواب وأوفى لمجمع بين التصويص، والعلم عند الله سبحانه وتعالى

ومن هوائه لآية استباح الاستكبر وأنه قد يعضي بصاحبه إلى التكبر، والحث على الاستمرار لأمره وبرك الخوض في سره، وأن الأمر للوجوب، وأن الذي علم الله تعالى من حاله أنه يتوفى حتى التكبر هو التكبر على الحقيقة، إذ العبرة بالمحوتم وإن كان يحكم الحال مؤعاً وهو المواجهة المصوبة إلى شيعتنا أبي الحسن الأشعري رحمه الله تعالى

﴿وَلَمَّا تَخَلَّدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ وَكَلَّا بِهَا وَغَدَا حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ ﴿١٧١﴾﴾

﴿وَقُلْنَا يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ﴾ الكس من السكون لأنها استقرار ولت، و﴿لَنْت﴾ تأكيد أكد به المستكر صبح المطب عليه، وإنما لم يعاطفهما أولاً تنبيهاً على أنه المصمود بالحكم والمطوف عنه مع له الجنة دار الثوب، لأن اللام للمعهود ولا معهود غيرها ومن رحم أبي لم يحل بعد قال إنه سبحانه كان بأرض فلسطين، أو بين فارس وكرمان خلفه الله تعالى أصحاً لأدم، وحمل لإيهاب حتى الانتصاب به إلى أرض الهند كما في قوله تعالى ﴿اهبطوا مصر﴾ ﴿وَكَلَّا بِهَا وَغَدَا﴾ وأما رانها، صفة مصمود محذوف

﴿حَيْثُ شِئْتُمَا﴾ أي مكان من الجنة تشاء، ومع الأمر عشبهما بإباحة للمنة، والمصر في التناوب من الشجرة المنهي عنها من بين أشجارها المائدة للمصر

﴿وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ به مالمات، تعليق النهي بالقرب الذي هو من معديات القبول مبالغة في تحريمه، ووجوب الاجتناب عنه، وتنبهاً على أن القرب من الشيء يورث فاعبه، وسبلاً بأحد بمجامع القرب وبهية عما هو مفضي المقى والشرع، كما روي «حكك الشيء يعمي ويصم» فيسبح أن لا يحوما حول ما حرم لله خليهما مخالفة أن يقعا فيه، وجعله سبباً لآب يكونا من الظالمين الذين خلصوا أنفسهم بارتكاب المعاصي، أو بلمس أحدهما بالإتيان بما يحل بالكفران والتصم، لأن الله بعيد البية سوء جعلت بمحط على النهي أو الجواب له والشجرة هي الحطة، أو الكرامة، أو البه، أو شجرة من أكل منها أحدث، والأولى أن لا تعين من غير قاطع كما تم نهي في الآية بعدم توقف ما هو المصمود عنه وفريه بكسر الشين، وتقرئ بكسر التاء وهاء «بالياء»

﴿فَأَزَلَّهُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا فَأَتَرَهُمَا مَنَّا كَانَا يَوْمَ وَقَفَا فَعْبَهُمَا فَشَكَرَ لِمَ تَبَيَّنَ عَنْهُمَا وَلَكِنَّ فِي الْأَرْضِ مَنَشَرًا وَمَنْحَ إِلَى جِو ﴿١٧٢﴾﴾

﴿فَأَزَلَّهُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا﴾ أصدر رلتها عن الشجرة وحملهما على الزلة بسببها، وبغير «عن» هذه في قوله تعالى ﴿وما فعلته من شيء﴾ أو أرهبها من الجنة بمعنى أذهبها، وبمعنى فراه حمرة «فأزالها» وهما متقدومان في المعنى، غير أن الزل يقتضي عثره مع الزوال، وزلاله قوله ﴿فعل أظك على شجرة الحلد ومنك لا يليل﴾ وقوله ﴿ما نهاكما ربكما عن هذه الشجرة﴾ إلا أن تكونا ملكين أو تكونا من الجن الذين، ومعاصمت إياها يقول ﴿إني لكم لمن الناصحين﴾ احتلف في أنه تمثل لهما فقولهما بذلك، أو الله إليهما على طريق التوسوسة، وأنه كيف موصل إلى إزالتهما بعدما قيل له ﴿انخرج منها عاكك وجيم﴾ فقبل إنه مع من الدخول على جهة التكرمة كما كان يدخل مع الملائكة، ولم يسمح أن يدخل للتوسوسة ابتلاء لأدم وجواء وقيل: قام عند الباب ففعلهما، وقيل: يمثل بصورة دله فدخل ولم تعرفه الحرة وقيل: دخل في عم الحية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ذلك إلا في تلك الحال، من البلجي، والأول أصح وقد اعترض على قوله إلهين، فقيل لا يعلم في النصارى من اتخذ مريم إلهاً، والجواب عنه من وجوه.

أحدها: أنهم لما جعلوا المسيح إلهاً، لزمهم أن يجعلوا والدته أيضاً إلهاً، لأن الولد يكون من جسس الوالدة، فهذا على طريق الإلزام لهم.

والثاني أنهم لما عظموها تعظيم الآلهة، أطلق اسم الآلهة عليهما، كما أطلق اسم الرب على الرهبان والأحبار في قوله ﴿اعْبُدُوا لِمَا كُفِّرْتُمْ وَارْجِعْ إِلَىٰ رَبِّكُمْ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ﴾. ولما عظموهم تعظيم الرب.

والثالث أنه يحتمل أن يكون فيهم من قال بذلك، ويعضد هذا القول ما حكاه الشيخ أبو جعفر عن بعض النصارى، أنه قد كان فيما مضى قوم يقال لهم المزيبية يعتقدون في مريم إلهاً، فعلى هذا يكون القول فيه كالقول في الحكاية عن اليهود وقولهم «مريم ابنة الله»، ﴿قَالَ﴾ يعني عيسى ﴿سُبْحَنَكَ﴾ جل جلالك وعظمت وتعاليت، من عطاء. وقيل معناه تنزيهاً لك وبرادة عما لا يجوز عليك، وقيل تنزيهاً لك من أن تبيح رسولاً يدعي إلهية لنفسه ويكفر بعصمتك، فجمع بين التوحيد والعدل، ثم تبرا من قول النصارى، فقال ﴿مَا يَكُونُ لِي أَنْ أُولِّىَ مَا يَكُونُ لِي بِحَقِّ﴾ أي لا يجوز لي أن أقول نفسي ما لا يحق لي فأمر الناس بعبادتي وأنا عبد مثلهم، وإنما نحن العبادة لك لقدسك على أصول العلم ثم استشهد الله تعالى على براءته من ذلك القول فقال ﴿إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُوا أَمْرِي﴾ يريد أنني لم أقله، لاسي لو كنت فكته لما سمعني عليك لأنك علام الغيوب ﴿تَعْلَمُ مَا فِي قُلُوبِ وَلَا أَفْهَمُ مَا فِي قُلُوبِ﴾ أي تعلم عيسى وسري ولا أعلم غيبك وسرك، عن ابن عباس وإنما ذكر النفس لمراوحة الكلام، والمادة جارية بأن الإنسان يرى في نفسه، فصار قوله ﴿مَا فِي قُلُوبِ﴾ عبارة عن الإحشاء، ثم قال ﴿مَا فِي قُلُوبِ﴾ على جهة المقابلة، وإلا فله سره من أن يكون له نفس أو قلب تعمل فيه المعاني، ويقوى هذا التأويل قوله تعالى ﴿إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ﴾ لأنه غلب عليه بما في نفس عيسى عليه السلام بأنه علام الغيوب وعيسى ليس كذلك، فلذلك لم يعلم ما يختص الله يعلمه، ثم قال حكاية عن عيسى في جواب ما قرره تعالى عليه ﴿مَا قُلْتُ قَسَمَ إِلَّا مَا أَمَرْتُ بِهِ لِي آمِنُوا اللَّهَ رَبِّي وَارْجِعْ إِلَىٰ رَبِّكُمْ﴾ أي لم أقل للناس إلا ما أمرني به من الإقرار لك بالعبودية، وأنت ربي وربهم، والهي وإلههم، وأمرتهم أن يعبدوك وحدك ولا يشركوا معك غيرك في العبادة، ﴿وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا﴾ أي شاهداً ﴿مَا دُثِّتُ﴾ حياً ﴿بِهِمْ﴾ بما شاهدته منهم وعلمته، وبما أبلغتهم من رسالتك التي حملتها وأمرتني بأدائها إليهم. ﴿فَلَمَّا رَفَعْنِي﴾ أي قسمني إليك وأمتي، عن العجائبي. وقيل معناه وفاة الرفع إلى السماء، عن الحسن ﴿كُنْتُ أَنْتَ أَرْقِيبٌ﴾ أي المحيط ﴿بِهِمْ﴾، عن السدي وقتادة. ﴿وَأَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ﴾ أي أنت عالم بجميع الأشياء لا تخفى عليك حافية، ولا يعيب عنك شيء. قال الحاشي وفي هذه الآية دلالة على أنه لمات عيسى وتوفاه، ثم رفعه إليه، لأنه بين أنه كان شهيداً عليهم ما دام فيهم، فلما توفاه الله كان هو الشهيد عليهم، وهذا ضعيف، لأن التوفي لا يستعاد من إطلاقه الموت، ألا ترى إلى قوله ﴿اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
مَجْمَعُ الْبَيِّنَاتِ
وَقَسْطُ الْفَرَائِدِ

تأليف
أبي القاسم أديب علي الفضل بن الحسن
الطبري

طبعة جديدة منقحة

مطبعة
الملك
الملك
الملك

الأولى إثبات حكمه من أحكامه الإلهية في المسيح عليه السلام موافقه لمصاري على اعتمادهم أن المسيح عليه السلام هو الذي يحسب الحق في الآخرة، وهو المراد بقوله تعالى ﴿وَحَاءَ رِسْتُ الْمَثُتِ صِدْقُهُ﴾ [المعبر ٢٢] هو الذي يأتي في ظن من العمام^(١) وهو المعنى بقوله تعالى ﴿وَبَشِّرِ الصَّادِقِينَ﴾ [الأنعام ١٥٨] وهو المراد بقول النبي عليه السلام «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى خَلَقَ آدَمَ عَلَى صُورَةِ الرَّحْمَنِ» وقوله «يَصْصَعُ أَنْجَارًا قَدَمُهُ فِي سَارِهِ» ورسم أحمد بن حنبل أن المسيح تدرج بالهند الجسماني، وهو الكلمة القديمة المتجسدة كما قالت النصارى

الثانية القول بالناسخ^(٢) رعداً أن الله تعالى أبدع خلقه أصحاء سائمين، عفاة بالعين، في دار سوى هذه الدار التي هي في هذا اليوم، وخلق فيهم معرفة والعم به، وأوسع عندهم نعمه، ولا يحور أن يكون أول ما يخلقهم إلا عاقلاً باعراً معتبراً، فاستأهم بتكليف شكره، فأطاعه بعضهم في جميع ما أمرهم به، وعصاه بعضهم في جميع ذلك، وأطاعه بعضهم في البعض، دون البعض، فمن أطاعه في الكل أقره في دار النعيم التي ابتدأهم فيها، ومن عصاه في الكل أخرجه من تلك الدار إلى دار العذاب وهي الدار، ومن أطاعه في البعض وعصاه في البعض أخرجه إلى دار الديق، فألله هذه الأجسام الكثيفة، وشلاء بالأسله والصره، والشدة الرخاء، والآلام، واللذات، على صور مختلفة، من صور لسان، ومائر الحيوانات، على قدر دنوبهم، فمن كانت معاصيه أقل، وطاعته أكثر، كانت صورته أحسن، وآلامه أقل، ومن كانت دنوبه أكثر، كانت صورته أقبح، وآلامه أكثر، ثم لا يزال يكون الحيوان في الدنيا كرة بعد كرة، وصورة بعد أخرى، ما دامت معه دنوبه، وحاجاته، وهذا عين القول بالناسخ، وكان في زمانهم شيخ لمعتزلة أحمد^(٣) بن أيوب بن موسى وهو أيضاً من تلامذة النظام، قال مثل ما قال

(١) في قوله تعالى ﴿وَحَاءَ رِسْتُ الْمَثُتِ صِدْقُهُ﴾ إلا أن يثبت الله في ظن من اعتمادهم والملك وهو الأمر إلى الله مرجع الأمور

(٢) قال بالناسخ عيم من الخلافة قبل الإسلام وكانت سخرط من حملتهم، وفي الإسلام فروع من الفدية وفروع من علاه الرأى وماني الشوي. إذ فكرت أرواح الصليبيين إذ خرجت من أديانهم لتصل بمعود الصبح إلى أن بلغ شور الذي هو شفتك ويكجور في السرور دائماً، ثم أرواح أهل الصلال فأنها تسبح في أجسام الحيوانات من حيوان إلى آخر حتى تصل إلى الشور الذي هو شفتك (النصير من ٨٠)

(٣) في الفرق بين الفرق، أنه أحمد بن أيوب بن موسى، وفي النصير أنه أحمد بن موسى، وكان تلميذاً بين حنبل وهذه أروعها ليس معروفية هـ (الفرق بين الفرق ص ٢٥٥ - نصير ٨٠ - بيان الحيوان أول ص ١٢٩)

الملك والنحل

للإمام أبي الفتح محمد بن عبد الكريم الشهرستاني

المنقوش سنة ٥٤٨ هـ

صَحَّحَهُ وَعَلَّقَ عَلَيْهِ
الدُّسُشَارِيُّ مُحَمَّدُ بْنُ مُحَمَّدٍ

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

وَأَخْرَجَ ابْنَ أَبِي حَتَمٍ، مِنْ طَرِيقِ السَّيْمَانِ بْنِ مُحَمَّدٍ التَّيْسَارِيِّ^(١)، سَمِعْتُ
رَجُلًا مِنْ أَهْلِ الشَّامِ يَقُولُ: إِنَّ الَّذِي أَمَاتَهُ اللَّهُ مِائَةَ عَامٍ ثُمَّ يَتَنَّهُ اسْمُهُ حَرْقِيلُ بْنُ
بُرَّاءٍ^(٢)

وَأَخْرَجَ إِسْحَاقُ بْنُ بِشْرِ، وَابْنُ عَسَاكِرَ، عَنِ الْحَمِصِيِّ، قَالَ: كَانَ أَمْرُ عَزِيمٍ
وَيُخْتَصَرُ فِي الْفَتْرَةِ^(٣).

وَأَخْرَجَ إِسْحَاقُ بْنُ بِشْرِ، وَابْنُ عَسَاكِرَ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي رَافِعٍ قَالَ: كَانَ
أَمْرُ عَزِيمٍ بَيْنَ عَمْسَى وَمُحَمَّدٍ^(٤).

وَأَخْرَجَ إِسْحَاقُ بْنُ بِشْرِ، وَابْنُ عَسَاكِرَ، عَنْ وَهْبِ بْنِ مَسْقَدٍ قَالَ: كَانَتْ
فَصَةُ عَزِيمٍ وَيُخْتَصَرُ بَيْنَ عَمْسَى وَسُلَيْمَانَ^(٥).

وَأَخْرَجَ ابْنُ جَرِيرٍ، وَابْنُ الْمُبَرِّكِ، مِنْ طَرِيقِ ابْنِ جَرِيرٍ، عَنْ أَبِي عُبَايَةَ فِي
قَوْلِهِ: ﴿حَاوِيَةٌ﴾ قَالَ حَرَابُ^(٦)

وَأَخْرَجَ ابْنُ أَبِي حَتَمٍ عَنْ قَتَادَةَ: ﴿حَاوِيَةٌ﴾. قَالَ: لَيْسَ فِيهَا أَحَدٌ^(٧)

(١ - ١) في ف ١، م ١: محمد بن سليمان التيساري، وهو سليمان بن محمد بن موسى بن عبد الله
الأسدي التيساري ينظر الملح والمطيل ١٤٠/١، والأساب ٦٩٥/٥

(٢) في الأصل: بور ٤، وفي ب ١، ب ٦: بور ٤، وفي تفسير الطبري، وموضع من تاريخه

١ بور ٤ بالزاي، وفي البداية والنهاية وموضع آخر من تاريخ الطبري ١ بور ٤ بالذال ينظر تفسير

الطبري ٤١٨/١، وتاريخ الطبري ١/١٥٧، والبدء والنهاية ٢٧٩/٢

والأثر عند ابن أبي حاتم ٥٠٠/٢ (٢٦١٦).

(٣) ابن عساكر ٣٢٨/١٠ من طريق إسحاق بن بشر.

(٤) ابن عساكر ٣٣٧/١٠، ٣٢٨ من طريق إسحاق بن بشر

(٥) ابن جرير ٥٨٥/٤

(٦) ابن أبي حاتم ٥٠٠/٢ (٢٦١٦)

الذليل المشهور

المفسر المأثور

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين

والصلاة والسلام على من لا نبي بعده

وآلِهِ الطيبين الطاهرين

البحر، ولا ترى أنهم سمعوا بجور قتله فوريوا، على أن يستحل الصلوة من غتة الناس وإذلالهم.

والانقلاب على الأعقاب الإتيان عما كان رسول الله ﷺ يقوم به من أمر الجهاد وغيره، وقيل: الارتداد، وما ترك أحد من المسلمين ذلك اليوم إلا ما كان من قود المقاتلين، يجوز أن يكون على وجه التغليب عليهم فيما كان منهم من الارتداد والانكشاف عن رسول الله ﷺ وإسلامه، **﴿فليس بضر الله شيئاً﴾** فما ضر إلا نفسه، لأن الله تعالى لا يجوز عليه المنكر والمضيق **﴿وسيجزي الله الشاكرين﴾** الذين لم يظفروا كثر من الضر وأضرابه، وسامع شاكرين لأنهم شكروا نعم الإسلام فيما فعلوا.

فمن في موت الأمل محل أن يكون إلا بمشيئة الله، فأمرجه مخرج فعل لا ينفذ لأحد أن يقدم عليه إلا أن يأن الله له فيه شيئاً، ولأن ملك الموت هو الموكل بمهلك فليس له أن يقبض نفساً إلا بأذن من الله، وهو على محذور، لمنعهما تحريضهم على الجهاد وتشجيعهم على قتله لمعوا بإعلامهم أن الضر لا يضر ولا ينفع وأن لمدا لا يضر، فبدلوا وجهه وأن عوضهم فمهلك وللضم للمعركة، والثاني مكر ما صنع الله برسونه عند غلبة الضر والتغلب عليهم عليه وإسلام قومه له هبة للمؤمنين من الضم والكلاءة وتأخير الأمل، **﴿كأنما﴾** مضمرة مؤكدة، لأن المعنى كتب للموت كتاباً **﴿مزعجاً﴾** مؤلفاً له أجل معلوم لا يتقدم ولا يتأخر، **﴿ومن يره ثوب الدنيا﴾** تحريض بالذين شغلهم الدنيا يومئذ **﴿ثوبه منها﴾** أي من ثوابها، **﴿وسيجزي﴾** الجبر المقسم الذين شكروا نعم الله عليهم بشغلهم شيء من الجهاد وغيره، يؤنة وسيجزي بالباء فهو.

غيره، فقتل وغفل بالمستفيد، وقطاعاً من ربيون أو ضحير نفسي و **﴿منه ربيون﴾** حال فيه بمعنى كأنها معه ربيون، وقراءة بالتشديد تنصير الوجه الأول، ومن معبود بن جبر، رحمه الله ما سمعنا ينبغي قتل في الضم، والربوبية المرتقبة وفروا بالمعركة الثلاث فالفلاح على قلبه، والضم والضم والكسوة من تغيبوت المسب، وغيره، فما وجدوا يكسر لونه والمحمى **﴿فما وهوا﴾** عند ذلك للمهي، **﴿وما صغروا﴾** من الجهاد محمد **﴿وبما استكانوا﴾** لنعور وهذا تحريض بما أصابهم من القوم والانكسار عند الإرجاء، فحين رسول الله ﷺ ويصعبهم عند ذلك عن معاهدة المشركين، ولستكنهم لهم حين أراوا أن يقتضوا، فمقتل عبد الله بن أبي في طلب الأمان من أبي سفيان.

﴿وما كان قولهم إلا﴾ هذا القول وهو إضافة الدعوى والإسراف إلى أنفسهم مع كونهم رافضين هضماً لها واستقصاء وانفاد بالاستغفار منها، مقصداً على طلب

نما ومن عبد الله بن أمية العائري رسول الله ﷺ بضمير فكسر رباعيته وشج وجهه، الليل يريد قتله، فغلب عنه مصعب بن عمير وهو صاحب القرية يوم بدر يوم أحد حتى قتله من قمت وهو يرى أنه رسول الله ﷺ، فقال: قد قتلت مصعباً، وصرخ صرخ: لا أن مصعباً قد قتل، ولين: كان الصراخ الشيطان غشياً في النفس حير قتله فأنكفوا، فحين رسول الله ﷺ يصر إلى عند الله حتى تنحلت إليه طائفة من فصائلهم على هويهم، فقلوا: يا رسول الله فديك لماثنا وأمهاتنا، فبحر فتلك لرحبت ألوميا قولها منجرب، فموت وروي أنه لما صرخ الصرخ قال بعض المسلمين ليت عبد الله بن أبي يلد ما أماناً من أبي سفيان، وقال من من المقاتلين لو كان نبياً ما قتل، أرجعوا إلى بكونكم وإلى ميكنكم، فقال من من المنصور عم انس بن مالك: يا قوم إن كثر قتل محمد مؤد رب محمد حي لا يموت، وما تصممون بالحيطة بعد رسول الله ﷺ ففلقوا على ما قتل عليه وموتوا على ما مات عليه ثم قال: أنهم يسي أصبر إليكم ما يقول هؤلاء وأبوا إليكم ما جاء به هؤلاء، ثم شد بسيفه فقتل من قتل ومن بعض المهجورين أنه من أنصاري بشخص في سبه فقتل، وبه لئلا تشعرت أن مصعباً قد قتل، فقال من كثر قتل فقد بلغ، فقلوا على ميكنكم.

﴿وما قلتم إلا رسولاً﴾ حلت من قبله أرسلت لهم ذات أن قيل ألقائكم عن أعينكم، ومن ينصب عن صعبه من بشر ما سباً وسبواي الله الشكر **﴿﴾** وما صعد ينبغي أن شرب ولا يرب الله كيتاً مؤجلاً ومن يره ثوب الدنيا فأنه من يره ثوب الأجر مؤجلاً، ولما وسجد الشكر **﴿﴾** تألي من شجر قتل تسر بهون كونه قد وهنوا بما استمر في مهين قو وما ستر وما استكانوا وأتاه بئس الشكر **﴿﴾**

﴿والحمى﴾ وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل **﴿﴾** فسيحلوا كما حلوا، وكما أن تصممهم ملوا منسكين بديهم بعد حلهم لحيكم أن تتسكروا بديهم بعد خيولهم، لأن الغرض من بعثة الرسل بطبع قوساة وإرام الصفة لا وجرة من الظهور لونه، **﴿فليس علة﴾** أفاء محقة للجنة الشوطية بالجنة قبلها على معنى التنسيب والهمزة إنكار أن يجعلوا خلق الرسل قبله سبياً لأنفائهم على أعينهم بعد هلاكه بموت أو قتل، مع علمهم أن خلق الرسل قبله وبقه، دينهم متسكناً به يجب أن يجعل سبياً للجنة بدين محمد ﷺ لا للانقلاب عنه.

﴿ولم يلقوا﴾ لم نكر القتل وقد علم أنه لا يقتل، فقلوا يكونه مجوزاً عند المحاطين.

﴿ولم يلقوا﴾ أما علموه من ناحية قوله **﴿فإن يصيبكم من المص﴾** **﴿﴾** قلوا: هذا ما يحتسب بقوله معكم منهم ذوي

تفسير
الكشاف

بسم الله الرحمن الرحيم

[illegible][illegible]

— *Journal of the American Medical Association*

Figure 1



الجمعي وهو يقول لا تجوت إن مجوت فقال اليوم يا رسول الله ألا تطعني عليه رجل منا؟ فقال رسول الله ﷺ ادعوه حتى إذا دنا منه وكان أبي قبل ذلك يلتقي رسول الله ﷺ فيقول عندي ومكة أعلمها كل يوم فرق حدة أثقلت عليها فقال رسول الله ﷺ «بل أنا أثقلت إن شاء الله» فلما دنا منه تناول رسول الله ﷺ الحربة من الحارث بن العصة ثم استقله وطلعت في عنقه وخشخشة خشيته فقطع عن فرقه وهو يحور كما يحور الثور ويقول قتلي محمد فاحتمله أصحابه وقالوا ليس عليك بأس بل لو كانت عند الطعنة بريئة ومضر لقتلهم ليس قال بي أنا أقتلك؟ فدو برق علي بعد تلك المقالة لقتلي بها فلم يلبث بعد ذلك إلا يوماً حتى مات بموضع يقال له سرف (ج) عن ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ «اشتد غضب الله على من قتل بي في سبيل الله اشتد غضب الله على قوم آدموا وجه بي الله» قالوا ومثا في الناس أن محمداً ﷺ قد قُتل فقال بعض المسلمين ليت لنا رسولاً إلى عبدالله بن أبي فياخذ لنا أماناً من أبي سفيان وجنس بعض الصحابة وألفوا ما بأيديهم وقال أناس من الصافيين إن كان محمد قد قتل فالحقوا بديهم الأول وقال أنس بن النضر عم أنس بن مالك يا قوم إن كان محمد قد قتل لمن رب محمد لم يقتل وما نصنعون بالحياة بعد رسول الله ﷺ عاتلوا على ما قاتل عليه وموتوا على ما مات عليه ثم قال اللهم إني أعتذر إليك مما يقول هؤلاء - يعني المسلمين - وأبرأ إليك مما جاء به هؤلاء يعني المشركين لم تشد بسهمه فضائل حتى قتل ثم إن رسول الله ﷺ انطلق إلى الصحراء وهو يدعو الناس فأول من عرف رسول الله ﷺ كعب بن مالك قال قد عرفت حبه زهران تحت المغفر فحدثت بأهلي عروتي يا معشر المسلمين أبشروا هذا رسول الله ﷺ فأشار إلي أن لمسكت فالتحارت إليه طائفة من أصحابه فلامهم النبي ﷺ على الغرار فقالوا يا رسول الله فديناك بابائنا وأمهاتنا أنا الميراث قد طلبت فربعت فموتنا مؤلفاً فميراثنا فأمر الله عز وجل «وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل» ومعنى الآية فيجوز محمد كما خلت الرسل من قبله فكما أن أنبياءهم بقوا متصكين بدينهم بعد غير أنبيائهم فليكن لهم أن تتسكروا بدينه بعد حلوله لأن الغرض من بعث الرسول تليخ الرسالة وإلزام الحجة لا وجود بين ظهراني قومه ومحمد اسم علم لرسول الله ﷺ وفيه إشارة إلى رحمته بذلك وتخصيصه بمقام وهو الذي كثرت صفاته المحمودة والمسمى بجميع المحامد لأنه الكامل في نفسه فأكرم الله عز وجل به ﷺ فسماء باسمين متصين من لسان المحمود سبحانه وتعالى فسماء محمداً وأحمد ولي ذلك يقول حسان بن ثابت

السم تـر أن الله أرسل محمداً	برحمته ولك أهلي وأحمد
أعز عليه بلوة حاتم	من الله منهور بسوح وشهد
وشق له من سمه ليجلته	فدو العرش من محمود وهذا محمد

(ق) عن جابر بن مطعم قال قال رسول الله ﷺ «لي خمسة أسماء أنا محمد وأنا أحمد وأنا الماحي الذي يمحو الله بي الكفر وأنا المحاضر الذي يحضر الناس على قديمي وأنا الغائب والمغيب الذي ليس بعدي بي وسماء الله رؤوفاً رحيماً» (م) عن أبي موسى الأشعري قال كان رسول الله ﷺ يسمي له نفسه أسماً فقال «أنا محمد وأنا أحمد وأنا المقيم وبني التوبة وبني الرحمة قوله المقيم هو آخر الأنبياء الذي لا يبي بعده والرسول هو المرسل ويكون بمعنى الرسالة والمراد به هذا المرسل بدليل قوله تعالى «وانك لمن المرسلين» «أول مات أو تلت انقلبت على أعقابكم» يعني أنتقلون على أعقابكم إن مات محمد أو قتل وترجعون إلى دينكم الأول يقال لكل من رجع إلى ما كان عليه رجع ورواه ونكس على عقبه وحاصل الكلام إن الله تعالى حين أن موت محمد ﷺ أو قتله لا يوجب ضعفاً في دينه ولا الرجوع عنه بدليل موت سائر الأنبياء قبله وأن أنبياءهم لبوا على دين أنبيائهم بعد موتهم «ومن ينقلب على عقبه» يعني يتردد عن دينه ويرجع إلى الكفر «فليس بضر الله شيئاً» يعني بارتدائه لأن الله تعالى لا يضره كفر الكافرين لأنه تعالى غي عن العالمين وإنما يضر المرتد والكافر نفسه «فوسيعري الله

تفسير الخازن

المسمى
بأسباب التأويل في معاني التفسير

تأليف
عبد الله التبريزي عماد الدين محمد بن أبي
الشمس الجليلي
المتوفى سنة ٥٧٤ هـ

مجلد دوم
عبد السلام محمد علي شاهين

مكتبة
دار الكتب العلمية
بيروت - لبنان

﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ﴾ صحيحون، كما جئوا باسمه أو القتل. ﴿أَفَأَنْتُمْ أَنْتُمُ الَّذِينَ تَقْتُلُونَ عَلَى أَنْفُسِكُمْ﴾ إنكاراً لارتدادهم وانتقامهم على أعقابهم عن الذين لهموه بموت أو قتل بعد عزمهم بقتل الرسول قتلهم وبقاء دينهم متصكاً به. وقيل إلغاء للبيه والهمزة لأنكار أن يجعلوا حق الرسول قتلهم شيئاً لا انقلابهم على أعقابهم بعد وفاته. روي (أنه لما رضى عبد الله بن مسعود للحارثي رسول الله ﷺ بمحجر فكر ربيعة وشج وجهه، فذهب عنه مصعب بن عمير رضي الله عنه وكان صاحب الراية حتى قتله ابن مسعود وهو يرى أنه قتل النبي عليه الصلاة والسلام فقال: قد خلت محمدٌ وصرح صريح ألا إن محمداً قد قتل، فأنكفأ الناس وجعل الرسول عليه الصلاة والسلام يدعو إلى عباد الله فأنعاز إليه ثلاثون من أصحابه وحملوه حتى كسحوا عنه المشركين وغرقوا الدون. وقال بعضهم: ليس من أبي يأخذ أماناً من أبي سعيد، وقال ناس من المنافقين: لو كان شيئاً بما قتل يرجعوا إلى إحسانكم ودينكم فقال أنس بن النضر عم أنس بن مالك رضي الله عنهم: يا قوم إن كان قتل محمد فإن رب محمد حي لا يموت وما خصمون بالحياة بعده فقاتلوه، على ما قاتل عليه، ثم قال اللهم إني أعتذر إليك مما يقتلون وأبأ إليك ما وعدت بيه فقاتل حتى قتل) مرثى ﴿وَمَنْ يُلَاقِ عَلَى عَقِبِهِ فَمِنْ شَرِّ النَّاسِ﴾ مرثى به. ﴿وسيجري الله الشاكرين﴾ على نعمة لإسلام بالثبات عليه كائن وأصراره

﴿وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ لا يذوق الله الموت إلا بمشيئة الله تعالى أو بإذنه لمنك الموت عليه الصلاة والسلام في قبض روحه، والمعنى أن لكل نفس أحلاً منى في حجب منى وفصائه ﴿لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون﴾ بالإحجام عن القتال والإقدام عليه. وفيه تحريض وتشجيع على الصفاء ووعده لمؤمنين ﷺ بالمعظ وبأسير لأجل ﴿بجانبها﴾ مصدر مؤكدة إذ المعنى كتب الموت كتاباً ﴿مؤجلة﴾ صفة له أي مؤجلاً لا يتقدم ولا يتأخر ﴿ومن يؤد ثواب الدنيا يؤته ربها﴾ تحريض لمن شملتهم الصائم يوم أحد، فإن المسلمين حملوا على المشركين وحرصهم وأخذوا يهيمون، فيما رأى فرما ذلك أقبلوا على الهب وحملوا مكانهم فانتفروا المنركون وحملوا عليهم من ورائهم مبرهمهم ﴿ومن يؤد ثواب الآخرة يؤته ربها﴾ أي من يؤد ﴿وسيجري الشاكرين﴾ الذين شكروا نعمة الله فلم يشغلهم شيء من الجهاد

﴿وَكَيْفَ تَتَذَكَّرُ إِذَا أُلْحِقُوا الْفِتْنَةَ﴾ لا يذوق الله الموت إلا بمشيئة الله تعالى أو بإذنه لمنك الموت عليه الصلاة والسلام في قبض روحه، والمعنى أن لكل نفس أحلاً منى في حجب منى وفصائه ﴿لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون﴾ بالإحجام عن القتال والإقدام عليه. وفيه تحريض وتشجيع على الصفاء ووعده لمؤمنين ﷺ بالمعظ وبأسير لأجل ﴿بجانبها﴾ مصدر مؤكدة إذ المعنى كتب الموت كتاباً ﴿مؤجلة﴾ صفة له أي مؤجلاً لا يتقدم ولا يتأخر ﴿ومن يؤد ثواب الدنيا يؤته ربها﴾ تحريض لمن شملتهم الصائم يوم أحد، فإن المسلمين حملوا على المشركين وحرصهم وأخذوا يهيمون، فيما رأى فرما ذلك أقبلوا على الهب وحملوا مكانهم فانتفروا المنركون وحملوا عليهم من ورائهم مبرهمهم ﴿ومن يؤد ثواب الآخرة يؤته ربها﴾ أي من يؤد ﴿وسيجري الشاكرين﴾ الذين شكروا نعمة الله فلم يشغلهم شيء من الجهاد

﴿وَكَيْفَ تَتَذَكَّرُ إِذَا أُلْحِقُوا الْفِتْنَةَ﴾ لا يذوق الله الموت إلا بمشيئة الله تعالى أو بإذنه لمنك الموت عليه الصلاة والسلام في قبض روحه، والمعنى أن لكل نفس أحلاً منى في حجب منى وفصائه ﴿لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون﴾ بالإحجام عن القتال والإقدام عليه. وفيه تحريض وتشجيع على الصفاء ووعده لمؤمنين ﷺ بالمعظ وبأسير لأجل ﴿بجانبها﴾ مصدر مؤكدة إذ المعنى كتب الموت كتاباً ﴿مؤجلة﴾ صفة له أي مؤجلاً لا يتقدم ولا يتأخر ﴿ومن يؤد ثواب الدنيا يؤته ربها﴾ تحريض لمن شملتهم الصائم يوم أحد، فإن المسلمين حملوا على المشركين وحرصهم وأخذوا يهيمون، فيما رأى فرما ذلك أقبلوا على الهب وحملوا مكانهم فانتفروا المنركون وحملوا عليهم من ورائهم مبرهمهم ﴿ومن يؤد ثواب الآخرة يؤته ربها﴾ أي من يؤد ﴿وسيجري الشاكرين﴾ الذين شكروا نعمة الله فلم يشغلهم شيء من الجهاد

﴿وَكَيْفَ تَتَذَكَّرُ إِذَا أُلْحِقُوا الْفِتْنَةَ﴾ لا يذوق الله الموت إلا بمشيئة الله تعالى أو بإذنه لمنك الموت عليه الصلاة والسلام في قبض روحه، والمعنى أن لكل نفس أحلاً منى في حجب منى وفصائه ﴿لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون﴾ بالإحجام عن القتال والإقدام عليه. وفيه تحريض وتشجيع على الصفاء ووعده لمؤمنين ﷺ بالمعظ وبأسير لأجل ﴿بجانبها﴾ مصدر مؤكدة إذ المعنى كتب الموت كتاباً ﴿مؤجلة﴾ صفة له أي مؤجلاً لا يتقدم ولا يتأخر ﴿ومن يؤد ثواب الدنيا يؤته ربها﴾ تحريض لمن شملتهم الصائم يوم أحد، فإن المسلمين حملوا على المشركين وحرصهم وأخذوا يهيمون، فيما رأى فرما ذلك أقبلوا على الهب وحملوا مكانهم فانتفروا المنركون وحملوا عليهم من ورائهم مبرهمهم ﴿ومن يؤد ثواب الآخرة يؤته ربها﴾ أي من يؤد ﴿وسيجري الشاكرين﴾ الذين شكروا نعمة الله فلم يشغلهم شيء من الجهاد

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله

الحمد لله

الحمد لله

الحمد لله

الحمد لله

الحمد لله

الحمد لله

لَهُمْ : ﴿ وَلَقَدْ كُنتُمْ تَمُوتُونَ الْمَوْتِ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَلْقَوْهُ فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ وَأَنتُمْ تَنْظُرُونَ ﴾ ^(١) .

حَدَّثَنَا ابْنُ حُسَيْبٍ ، قَالَ : ثَنَا مِلْحَةُ ، عَنْ ابْنِ إِسْحَاقَ : ﴿ وَلَقَدْ كُنْتُمْ تَمَنَّوْنَ
الْمَوْتَ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَقْلِقَهُ فَعَقَدَ رَأْيُكُمْ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ ﴾ : أَيْ : لَقَدْ كُنْتُمْ تَمَنَّوْنَ الشَّهَادَةَ
عَلَى الدِّيِّ أَنْتُمْ عَلَيْهِ مِنَ الْحَقِّ ، قَبْلَ أَنْ تَنْقُوا عَدُوَّكُمْ ، يَهْيِ الدِّيَّ اسْتِصْاحًا رَسُولَ
اللَّهِ ﷺ إِلَى ^(١٣) خُرُوجِهِ بِهِمْ إِلَى عَدُوِّهِمْ مَا فَاتَهُمْ مِنَ الْحُصُورِ فِي الْيَوْمِ الَّذِي كَانَ قَبْلَهُ
بِسَبْعِ أَرْبَعَةٍ فِي الشَّهَادَةِ الَّتِي فَاتَتْهُمْ بِهِ ، يَقُولُ : ﴿ فَعَقَدَ رَأْيُكُمْ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ ﴾ . أَيْ :
الْمَوْتَ بِالسَّيُوفِ فِي أَيِّدِي الرِّجَالِ قَدْ خَشِيَ ^(١٤) بَيْسَكُمْ وَبَيْسَهُمْ ، وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ إِلَيْهِمْ ،
فَصَدَقْتُمْ عَنْهُمْ ^(١٥) .

﴿ ١١ ٣٥ ﴾ القول في تأويل قوله ﴿ وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ وَمَنْ يَقِفْ عَلَى عَقِبَيْهِ فَلَنْ يَصُرَ إِلَهُ شَيْئًا وَسَيَكُنْ مِنْ أَلْسِنَةِ النَّاسِ ذِكْرًا ﴾ .

يعني تعالى ذكره بذلك . وما محمدٌ إلا رسولٌ قبض رسول الله الذي أرسلهم
إلى حلقه داعيًا إلى الله وإلى طاعته ، الذي حين تقصت آحادهم ماتوا وقبضهم الله
إليه . يقول جل ثناؤه : **محمدٌ** **بينا** الله به صانع من قبضه إليه عذ

(۱) أخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره ۷۷۶/۳، معجم لأثر (۱۶۵۱) من طريق عمرو بن أميطة ۱۴، وعنه السيوطي في الدر المنثور ۸۰/۲ إلى المصنف.

(۶) می رسد استاصو، صفحه، جی م - حصہ، وہی میریں اسی حاتم استاصو، وہی سیرہ اس حاتم استاصو، والیوں کہ ان سے بھی انسانا ہی تحلیکہ امر لا بدعہ ہتھل میں التاج (ب د ص)۔

(٣) فی م، ت، ا، ت، ی، و، ع، ل.

(1) في م: ١٠٠ حل، وهي محملة في م: ١٠٠ وهي ت: ١٠٠ حل.

(۵) مبرہ این شمار ۱۱۱۲، وأخرجه ابن تیمی حاتم فی تفسیر ۷۷۶۳ (۴۳۵) من طریق ملحة به

تفسير الطبري

جامع البيان عن تأويل آي القرآن

لأبي جعفر محمد بن جرير الطبري
(٨٢٤٤ - ٨٦١٠ هـ)

تحقيق
الدكتور عبد بن عبد المحسن التركي
بالتعاون مع
مركز البحوث والدراسات العربية والإسلامية
ببغداد هجر

الدكتور عبد السند حسن يمامة

الجزء السادس

هــ

طباعة والنشر والتوزيع والإعلان

رمضان سنة أربعين. رَوَاهُ الطبراني ورجاله ثقات. وعن أبي بكر بن أبي شيبة قال قتل على سنة أربعين وكانت خلافته خمس سنين وستة أشهر^(١). رَوَاهُ الطبراني ورجاله ثقات. ومن عباده بن محمد بن عقيل قال قتل على سنة أربعين. رَوَاهُ الطبراني وإسناده ضيف.

باب خطبة الحسن بن علي رضي الله عنهما

عن أبي العليل قال خطبنا الحسن بن علي بن أبي طالب فحمد الله وأثنى عليه وذكر أمير المؤمنين علياً رضي الله عنه خاتماً لأوصيائه ووصي الأئمة وأمين الصديقين والشهداء ثم قال يا أيها الناس لقد عارفكم رجل ماسية الأولون ولا يدركه الآخرون لقد كان رسول الله ﷺ يطمع في الرأية فيما نزل جبريل عن يمينه وميكائيل عن يساره فاخرج حق يفتح الله عليه ولقد قبضه الله في الليلة التي قبض فيها وصي موسى وعرج بروحه في الليلة التي عرج فيها روح عيسى بن مريم وفي الليلة التي أنزل الله عز وجل فيها الفرقان والله ما ترك ذنباً ولا نصة ومالاً بيتاً إلا أسبغته وخوناً درهماً صلت من عطائه أراد أن يشتري بها خادماً لأم كلثوم ثم قال من عرفني فقد عرفني ومن لم يعرفني فأنا الحسن بن محمد ﷺ ثم تلا هذه الآية قول يوسف (وانبت مثلاً ثانياً) إبراهيم وإسماعيل (ويغوب) ثم أخذ في كتاب الله ثم قال أما ابن البنية أما ابن النذير وأما ابن أبي أمية الداعي إلى الله بآذنه وأما ابن السراج المتبر وأما ابن الذي أرسل رحمة للعالمين وأما من أهل البيت الذين أذهب الله عنهم الرجس وطهرهم تطويراً وأما من أهل البيت الذين أفاض على الله عز وجل مودتهم وولايتهم فقال يا أيها أنزل على محمد ﷺ (قل لا أسألكم عليه أجراً إلا المودة في القربى) وفي رواية وفيها قتل يوشع بن نون فني موسى. رَوَاهُ الطبراني في الأوسط والكبير باختصار إلا أنه قال لبقيع وعشرين من رمضان. وأبو يعلى باختصار والبراد بنحوه إلا أنه قال ويطلبه الراية فادأحم الوغى ففانل جبريل عن يمينه وقال وكانت إحدى وعشرين من رمضان. رَوَاهُ أحمد باختصار كثير وإسناده أحد وبعض طرق البزار والطبراني في الكبير حسان.

(١) راجع «شذرات الذهب في أخبار من ذهب» لابن السام.

بطريق بعضها إلى بعض، حتى^(١) كانت أجسادا من عظام، ثم أوحى الله إليه؛
 أن ناد: يا أيها العظام، إن الله يأمرك أن تتكسبي^(٢) اللحم. فأكست^(٣) لحما
 ودماء، وثباتها^(٤) التي ماتت^(٥) فيها. ثم قيل له: ناد. نادى: أيها الأجساد،
 إن الله يأمرك أن تقومى، قاموا. قال أنشيط - فزعن منصور، عن مجاهد،
 أنهم قالوا حين أحيوا: شئناك ربنا، وبخيلك، لا إله إلا أنت؛ فزعفوا إلى
 قلوبهم أحياء، ففرقون أنهم كانوا مرنى، سخة للوب على وجوههم، لا
 يلتصون ثوبا إلا عاذ^(٦) "كفنا قسما"، حتى ماتوا لأجلهم التي كُتبت لهم^(٧).
 وعن ابن عباس؛ أنهم كانوا لربة آلاف وهد - ثمانية آلاف. وعن أبي
 صالح. تسعة آلاف. وعن ابن عباس أيضا: كانوا لربيع ألفا. وعن سعيد بن
 عبد العزيز: كانوا من أهل «أذرعاب». وقد ابن خزيمة، عن عطاء: هذا
 مثل^(٨) بعض أنه سبق مثلا شيئا أنه لم يلقى خنزير من قنبر. وقول الجمهور
 اقوى، أن هذا وقع.

وقد روى الإمام أحمد وصاحب الصحيح^(٩)، عن طريق الزهري، عن عبد
 الحميد بن عبد الرحمن بن زيد بن الخطاب، عن عبد الله بن عبد الله بن الحارث

(١) بقية في ج. ٥ إنا.

(٢) - ٢) سقط من أ. ص.

(٣) في ج. ٥ «ولبها».

(٤) في من «لجفت».

(٥ - ٥) في ج. ٥ «كفنا وسقا». وفي ٢ - ٥ «سقا». و«سقا» للظنوم للفقير.

(٦) أخرجه الطبري في تاريخه ١/ ٤٥٨، ١٥٩ من طريق أسباط به. ونظر تفسير الطبري ٢/ ٨٧.

(٧) التفسير ١/ ١١٠.

(٨) أحمد في المسند (١٩١/١) - الطبري (٥٧٢٩) - مسلم (٢٢١٩).

(٩) سقط من النسخ، ونقلت من مصادر التخرج.

الحافظ ابن كثير

البدلية والنهيانية

منشورات مكتبة المعارف بيروت



تُطْلَقُ بِهَا الْمَرْأَةُ إِذَا تَوَيَّ بِهَا^(١).

وفي حديث ابن عمر^(٢): "كَانَ الرَّجُلُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ يَقُولُ لِزَوْجَتِهِ: أَنْتِ خَلِيَّةٌ، فَكَانَتْ تَطْلُقُ مِنْهُ، وَهِيَ فِي الْإِسْلَامِ مِنَ الْكِتَابَاتِ^(٣)، فَإِذَا تَوَيَّ بِهَا الطَّلَاقُ وَقَعَ".

(و) مِنَ الْمَجَازِ: (خَلَا مَكَانَهُ)، أَي: (مَاتَ)، هَكَذَا فِي النُّسخِ، وَنَصُّ ابْنِ الْأَعْرَابِيِّ: خَلَا فُلَانٌ: إِذَا مَاتَ، وَأَمَّا إِذَا ذَكَرَ الْمَكَانَ^(٤) فَهُوَ خَلَّى، بِالتَّشْدِيدِ، تَخْلِيَةً، وَهُوَ أَيْضًا صَحِيحٌ، نَقَلَهُ ابْنُ سَيِّدِهِ وَالزَّعْزَعِيُّ وَغَيْرُهُمَا، فَفِي سِيَاقِ الْمُصَنَّفِ نَظَرٌ بِمِثْلِ لَهْ، وَالْأَوَّلَى حَذْفٌ: مَكَانَهُ^(٥).

(و) خَلَا الشَّيْءُ خَلْوًا: (مَضَى)، وَبِمَنْعَةِ قَوْلِهِ تَعَالَى: «وَإِنْ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا

فِيهَا نَذِيرٌ»^(٦)، أَي: مَضَى وَأُرْسِلَ. وَالْقُرُونُ الْعَالِيَةُ: هُمُ الْمَوَاضِي، وَفِي حَدِيثِ جَابِرٍ: «تَزَوَّجْتُ امْرَأَةً قَدْ خَلَا مِنْهَا»^(٧)، أَي: كَثُرَتْ، وَمَضَى مُعْظَمُ غَيْرِهَا، وَمِنْهُ الْحَدِيثُ: «قَلَّمَا خَلَا بَيْنِي^(٨)»، وَتَرْتُّ لَهْ ذَا بَطْنِي^(٩)، تَرِيدُ: أَنَّهَا كَثُرَتْ وَلَوْ كَثُرَتْ لَهْ.

(و) خَلَا (عَنِ الْأَمْرِ، وَمِنْهُ): إِذَا (تَبَرَّأَ)^(١٠)، وَنَصُّ ابْنِ الْأَعْرَابِيِّ: خَلَا: إِذَا تَبَرَّأَ مِنْ ذَنْبٍ غَرَفَ بِهِ، (و) خَلَا (عَنِ الشَّيْءِ: أَرْسَلَهُ)، وَهَذِهِ أَيْضًا رُوِيَتْ بِالتَّشْدِيدِ^(١١)، فَفِي سِيَاقِهِ نَظَرٌ.

(و) مِنَ الْمَجَازِ: خَلَا (بِهِ): إِذَا (سَجَرَ مِنْهُ)، عَنِ اللَّحْيَانِي، وَنَقَلَهُ الرَّمُوحِيُّ أَيْضًا، قَالَ الْأَزْهَرِيُّ: وَهُوَ

(١) سورة طه، الآية (٢١).

(٢) البخاري - كتاب الوكلاء، ٨، والنهاية ٧١/٢.

(٣) في مطبوع التاج: "ملا مني".

(٤) النهاية ٧١/٢.

(٥) ما ورد في نسخة صيدا: "عطى الأمر"، وعطى منه وجهه، وخلافاً تركه، ولخصاً: وعطى عن الأمر، ومن الأمر: تركه.

(٦) في نسخة: "وعطى عن الشيء أرسلاً".

(١) في النسخة: "إذا توي طلاقاً".

(٢) في النهاية ٧٥/٢: "مجلس ثلاث كان الرجل...".

(٣) في النهاية ٧٥/٢: "من كليات الطلاق ٣".

(٤) بقصد قوله: عطى فلان مكالته: مات، ولا عطى فلان مكالته: دعاه بالبقاء (انظر الأساس).

(٥) أي: من عبارة (خلا مكالته) السابقة.

بَاحُ الْعَرُوسِ

مِنْ جَوَاهِرِ الْقَامُوسِ

لِكَيْفِ

السَّيِّدِ مُحَمَّدٍ مُرْتَضَى الْحَسَنِ الرَّبِيعِيِّ